

سبيل الفائزين ورد الطاعنين



الرياض الندية  
في خصائص  
خير البرية



ليلة النصف من  
شعبان وحكم  
الاحتفال بها

السنة والبدعة  
في شعبان

# النور

## والإيمان والمعراج

بين شبه المنكرين  
وإيمان الموحدين

## السلام عليكم

### روبيعة العصر!!

قال المصطفى صلى الله عليه وسلم: «إنها ستأتي على الناس ستون خداعة يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق ويؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الأمين وينطق فيها الروبيعة قيل: وما الروبيعة؟ قال: السفيه يتكلم في أمر العامة..»

فالروبيعة، هو الرجل التافه الحقيير ينطق في أمور العامة. وهو من لا يؤبه له. وهو الفويسق يتكلم في أمر العامة. وهو العاجز الذي ربض عن معالي الأمور. وقعد عن طلبها..

وقد جاء وصف الروبيعة في حديث بالفسق. وهو مما يمنع مثله من الكلام في أمر العامة.. كما جاء وصفه في حديث آخر بأنه لا يؤبه له. وهذا مما يترتب على فسقه. فلا حاجة بالناس إليه. فيكون بذلك خاملاً لا يؤبه له. وهو السفيه كما في الرواية السابقة

ومن مجموع هذه الصفات. وما توحى به نرى أن الحديث يشير إلى صنف من الناس لا يهمهم أمر الدين في شيء. وإنما هم أصحاب أهواء دنيوية. يرفعون رايات جاهلية. ويدعون إلى مبادئ ضالة هدامة. ويتطلبون التزعيم على الناس والرياسة. يشير إلى ذلك وصفهم بالتفاهة والفسق والحقارة. فليسوا من طلاب الحق. ولا من ملتزميه بصدق. وإنما هم من الأدعياء الكاذبين. الذين لا تخفى أحوالهم على أدنى ذي بصيرة.. ولو زعموا أنهم يدافعون عن الحق. وينصرونه

التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم  
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدى

نائب رئيس مجلس الإدارة  
والمشرف العام لمجلة التوحيد

د. عبد العظيم بدوي

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

رئيس اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

اللجنة العلمية

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

د. عاطف التاجوري

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع  
في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠  
بنك فيصل الإسلامي مع إرسال  
قسمة الإيداع على فاكس المجلة  
رقم/٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولار أو ٢٠٠ ريال  
سمودي أو مايعادلها

AC مطبوع في القاهرة

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلد  
من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٨ سنة كاملة



## فهرس العدد

- ٢ الحمد معناه ومكانته في السنة النبوية، د. عبد الله شاكر  
٥ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي  
٨ سبيل الفائزين ورد الطاعتين، د. مرزوق محمد مرزوق  
١٢ السعادة قرار، د. ياسر لمحي  
١٤ فقه المرأة المسلمة، د. عزة محمد رشاد  
١٧ السنة والبدعة في شعبان، الشيخ صلاح نجيب الدق  
٢٠ ورحل مؤرخ الجمعية، اللجنة العلمية  
٢١ غزوة بدر: د. سيد عبد العال  
الرياض الندية في خصائص خير البرية،  
٢٤ الشيخ معاوية محمد هيكال  
الإسراء والمعراج بين شبه المنكرين وإيمان الموحدين،  
٢٨ د. محمد عبد العزيز  
الاستقامة حد فاصل بين الحرية وإشاعة الفاحشة،  
٣٢ د. عبد الوارث عثمان  
٣٦ واحة التوحيد، علاء خضر  
٣٨ دراسات شرعية، د. متولي البراجيلي  
٤١ باب الفقه، د. حمدي طه  
٤٤ شهر أحداث وتاريخ، الشيخ أحمد عز الدين  
التحذير من حمل نصوص الكافرين على المؤمنين،  
٤٦ د. عاطف التاجوري  
٤٨ علمتنا كورونا، د. أشرف خليفة السيوطي  
٥٠ حماية الأسرة من الأخطار، د. جمال عبد الرحمن  
٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية، الشيخ علي حشيش  
نماذج تحتذى من أعلام وأئمة السلف،  
٥٧ د. محمد عبد العليم الدسوقي  
٦١ فاحشة كبرى، كتيب: الشيخ عبد أحمد الأقرع  
٦٤ حلالة الإيمان، معناها وأسبابها، د. صالح بن حميد  
بموت تلميذ الفقي، فجأة بالمصيبة وتصير بالبشرية،  
٦٨ د. مرزوق محمد مرزوق  
٦٩ وداعاً أيها الشيخ الولية، علاء خضر  
٧٠ ليلة النصف من شعبان، الشيخ فتحي أمين عثمان



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة النشر

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة  
ت. ٣٩٣١٥١٧، فاكس. ٢٢٢٠٠٢٣٣

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦  
ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ، الكويت  
٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ،  
الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ،  
عمان نصف ريال عماني ، أمريكا  
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع

٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات  
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن



# الحمد؛ معناه ومكانته في السنة النبوية

الشيخ العام د. عبد الله شاكر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين وعلى أصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد:

فقد ذكرت في اللقاء السابق بعض الآيات التي وردت فيها كلمة الحمد، وبينت دلالتها على عظيم فضله ومكانته. وسأذكر هنا -بإذن الله- بعضاً مما ورد في السنة النبوية الشريفة مما يدل على فضائل الحمد، ومن ذلك أن في الجنة بيتاً يقال له: بيت الحمد، يخص الله به الحامدين لربهم في السراء والضراء. كما في حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا مات ولد العبد قال الله لملائكته: قبضتم ولد عبدي؟ فيقولون: نعم. فيقول الله: قبضتم ثمرة فؤاده فيقولون: نعم. فيقول: ماذا قال عبدي؟ فيقولون: حمدك واسترجع. فيقول الله: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه: بيت الحمد». (أخرجه الترمذي وحسنه الألباني صحيح سنن الترمذي ج ١/ ٢٩٨).

وقد أضاف الله الحمد إلى البيت جزاءً لفعل العبد الذي حمد ربه عند المصيبة والجزاء من جنس العمل، ومن فضائل الحمد: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفتتح خطبه بالحمد. كما في حديث جابر ابن عبد الله رضي الله عنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بحمد الله ويثني عليه بما هو أهله». (مسلم ٨٦٧).

قال ابن القيم رحمه الله: وكان صلى الله عليه وسلم يفتتح خطبه كلها بالحمد لله، ولم يحفظ عنه في حديث واحد أنه كان يفتتح خطبتي العيدين بالتكبير. وإنما روى ابن ماجه في سننه عن سعد القرظ مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يكثر التكبير بين أضعاف الخطبة، ويكثر التكبير في خطبتي العيدين، وهذا لا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يفتتحها به. (زاد المعاد ج ١/ ٣٢٠).

ومن فضائل الحمد أنه يملأ ميزان العبد يوم القيامة. كما جاء في حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الطهور شطر الإيمان. والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين السماوات والأرض، والصلاة نور والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها». (مسلم ٢٢٣).

قال النووي رحمه الله: وأما قوله صلى الله عليه



وسلم: «والحمد لله تملأ الميزان، فمعناه: عظم أجرها وأنه يملأ الميزان، وقد تظاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن الأعمال وثقل الموازين وضعفها». وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «وسبحان الله والحمد لله تملأن أو تملأ ما بين السماوات والأرض»، فمعناه: لو قدر ثوابهما جسمًا ملأ ما بين السماوات والأرض. وسبب عظم فضلها ما اشتملتا عليه من التنزيه لله تعالى بقوله: «سبحان الله»، والتقويض والافتقار إلى الله تعالى بقوله: «الحمد لله». (انظر: شرح النووي على مسلم ج ١/٢).

وقد ختم البخاري رحمه الله جامعه الصحيح بحديث أبي هريرة رضي الله عنه وفيه يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كلمتان حبيبتان إلى الرحمن، خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان، سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم». (صحيح البخاري ٧٥٦٣).

وقد دل الحديث على أن التسبيح مع الحمد من أفضل أنواع الذكر. وبهما يثقل الميزان؛ لأن التسبيح فيه تنزيه لله تعالى عما لا يليق به، والتحميد ثناء على الله تعالى بما هو أهله. وقد جمع الذاكر بينهما، وقد ذكر ابن حجر أن في الحديث ترغيبًا وتقضيًا وحثًا على الذكر المذكور لمحبة الرحمن له. والخفة بالنسبة لما يتعلق بالعمل، والثقل بالنسبة لإظهار الثواب. (انظر: فتح الباري ج ١/٢٣٥٤٢).

ومن فضائل الحمد: أنه من غراس الجنة. كما في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقيت إبراهيم ليلة أسري بي، فقال: يا محمد، أقرئ أمك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء، وأنها قيعان، وإن غراسها: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله، والله أكبر». (أخرجه الترمذي وحسنه الألباني. انظر: صحيح سنن الترمذي ج ١/٣١٦٠).

وأخرج الترمذي أيضًا بسند صحيح عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من قال سبحان الله العظيم ويحمده غرست له نخلة في الجنة».

ومن فضائل الحمد أنه أفضل الدعاء. كما في حديث جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أفضل الذكر: لا إله إلا الله». وأفضل الدعاء: الحمد لله. (الحديث حسنه الألباني كما في صحيح سنن الترمذي ج ٣/١٤٠).

ومن فضائل الحمد أنها كلمة إذا قالها العبد تبادرتها الملائكة وتنافسوا فيما بينهم أيهم يكتبها أولاً. كما جاء في حديث رافع بن رفاع رضي الله عنه. قال: «كنا يوماً نصلي وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال: «سمع الله من حمده». قال رجل وراءه: «رينا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. فلما انصرف قال: من المتكلم؟ قال: أنا. قال: رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أول». (صحيح البخاري ٧٩٩).

ومن فضائل الحمد أن العبد إذا قال في صلاته: «الحمد لله رب العالمين، قال الله: «أثنى علي عبدي». ويلاحظ أن الله أضاف عبده إليه إضافة تشريف وتكريم. كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدني ما سأل، فإذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين، قال الله تعالى: حمدتني عبدي. وإذا قال: الرحمن الرحيم، قال الله تعالى: أثنى علي عبدي، وإذا قال: مالك يوم الدين، قال: مجدني عبدي». (صحيح مسلم ٣٩٥).

وقد ذكر النووي رحمه الله عن بعض أهل العلم: أن قول الله تعالى: «حمدتني عبدي وأثنى علي ومجدني، إنما قاله لأن التحميد والثناء يجمیل الفعل، والتمجيد: الثناء بصفات الجلال». (انظر: شرح النووي على مسلم ج ٤/١٠٤).

ومن فضائل الحمد: أن الله حَبَّارَك وتعالى- يحبه، كما جاء في حديث الأسود بن سريع رضي الله عنه قال: كنت شاعراً، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت: إني مدحت ربّي بمحامد، قال: «أما إن ربك يحب الحمد ويحب من يحمده». والحديث حسنه الألباني في صحيح الأدب المفرد رقم (٦٦٠)، فالزم يا عبد

الله حمد ربك على الدوام، وتقرب إلى الله بذلك. وقد شرع الله الحمد في مواطن فلا تغفل عنها، ومنها: الرؤيا التي تعجب الإنسان. كما جاء في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا رأى أحدكم رؤيا يحبها فإنما هي من الله، فليحمد الله عليها وليحدث بها، وإذا رأى غير ذلك مما يكره فإنما هي من الشيطان فليستعذ من شرها ولا يذكرها لأحد، فإنها لا تضره». (صحيح البخاري ٦٩٨٥).

ومن مواطن الحمد: أن العبد إذا عطس عليه أن يحمد الله، كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب، فإذا عطس فحمد الله فحق على كل مسلم سمعه أن يشمته، وأما التثاؤب فإنما هو من الشيطان فليرده ما استطاع، فإذا قال: هاء ضحك منه الشيطان». (صحيح البخاري ٦٢٢٣).

وحمد الله مهم في هذا الموطن وبعض أهل العلم ذهب إلى وجوبه.

قال ابن حجر: «وظاهر الحديث يقتضي وجوبه لثبوت الأمر الصريح به، ولكن نقل النووي الاتفاق على استحبابه». (فتح الباري ج ١/ ٦٠٠).

والعطاس نعمة من الله على عباده، فاقترض ذلك أن يشكر العبد ربه عليه، وذلك يكون بحمده سبحانه.

وقال الإلممي رحمه الله: «الحكمة في مشروعية الحمد للعاطس: أن العطاس يرفع الأذى من الدماغ الذي فيه قوة الفكر، ومنه تنشأ الأعصاب التي هي معدن الجس. وبسلامته تسلم الأعضاء، فيظهر بهذا أنها نعمة جلية. فتناسب أن تقابل بالحمد لله، لما فيه من الإقرار لله بالخلق والقدرة وإضافة الخلق إليه، لا إلى الطبايع». (فتح الباري ج ١/ ٦٠٢).

وإذا لم يحمد العاطس ربه ومولاه فلا يشمت، وقد بوب البخاري في الصحيح باباً قال فيه: باب الحمد للعاطس، ثم ساق تحته حديث أنس بن مالك رضي الله عنه وفيه يقول: «عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر، فقيل له: فقال: هذا حمد الله،

وهذا لم يحمد الله». (صحيح البخاري ٦٢٢١). ومن مواطن الحمد: حمد الله تعالى عند قيام العبد لصلاة الليل، كما جاء في حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا تهجد من الليل قال: «اللهم لك الحمد: أنت نور السماوات والأرض، ولك الحمد، أنت رب قيم السماوات والأرض، ومن فيهن، أنت الحق، ووعدك الحق، وقولك الحق، ولقاؤك الحق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، والساعة حق، اللهم لك أسلمت وبك آمنت، وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت. فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت، أنت إلهي لا إله إلا أنت». (صحيح البخاري ٧٤٩٩).

ويظهر من هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعترف وهو واقف بين يدي ربه يتهجد بحقوق الله تبارك وتعالى، ويقر بصدقته، ووعدته ووعدته، فتناسب ذلك أن يحمد ربه ويشني عليه، ولذلك أقول: على العبد في مثل هذه المواطن أن يتزلف بين يدي ربه بحمده وحسن الثناء عليه، وأن يواظب على ذلك، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة كما في حديث المغيرة بن شعبه رضي الله عنه، قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة إذا سلم: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد». (صحيح البخاري ٦٣٣٠).

كما كان صلى الله عليه وسلم يحمد ربه إذا قام من فراشه كما في حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما قال: الحمد لله الذي أحياناً بعدما أمانتنا وإليه التمشور. (صحيح البخاري ٦٣١٢).

كما كان صلى الله عليه وسلم في آخر حياته يكثر من التسبيح والتحميد والاستغفار، كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول قبل أن يموت: سبحانك اللهم ويحمدك، أستغفرك وأتوب إليك». (صحيح البخاري ٤٩٦٨).

فاحرص يا عبد الله على حمد ربك في جميع أحوالك مقتدياً بالنبي صلى الله عليه وسلم، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.





(٢٦). كما قال تعالى في يوم بدر: **إِذْ يَسِرُّكَ بِالْأَشْجَةِ**  
**لَا تُمَكِّنُكَ مِنَ الْيَمِّ مَالًا عَالِي**  
**وَقُلُوبُ الْيَمِّ كَمَا الْيَمِّ**  
**مَالًا مَوْلَى الْأَعْدَاءِ وَتَرَى مِنْهُمْ**  
**حِطْلًا عَنِ ٥٠ دَقَقَ بِاللَّهِ**  
**تَأْتُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُنَاقِ**  
**لَهُ رَسُولَهُ فَكَأَنَّ اللَّهَ يَنصِتُ**  
**فَإِنْ يَبْذُوقْ ٥ كَيْفَ تَقُولُوا**  
**وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ عَنِ الْيَمِّ**  
(الأنفال: ١٢-١٤).  
ثم أعاد الله تعالى إنكاره  
عليهم استعجال العذاب.  
فقال: «يستعجلونك بالعذاب  
وإن جهنم لحيطه بالكافرين  
٥٤ يوم يغشاهم العذاب من  
فوقهم ومن تحت أرجلهم».  
كما قال تعالى: **إِنَّ أَهْلَ**  
**الطُّغْيَانِ مِنَ الْأَحْطَاءِ فِي سُرُوقِهَا**  
**(الكهف: ٢٩)**. وقال تعالى:  
**«لَمْ يَرِ مِنْهُمْ بَرَاءَةٌ مِنْ فِرْقَةٍ**  
**فَرَّشَتْ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الطُّغْيَانِ»**  
(الأعراف: ٤١). وقال تعالى:  
**«لَمْ يَرِ مِنْهُمْ بَرَاءَةٌ مِنَ الْأَنْبَاءِ**  
**عَنِ الْمَلَأِ»** (الزمر: ١٦). فهل  
يستعجل هذا العذاب إلا  
جاهل أحمق. ولذلك قال  
تعالى: **«وَقُولُوا مَنْ هَذَا**  
**أَوْفَدَ بِهِ حُكْمٌ مَكِينٌ ٥**  
**لَوْ يَتْلُمُ الْيَمُّ كُنُوزًا حِينَ لَا**  
**يَكْفُرُونَ عَنْ دِينِهِمْ إِلَّا وَلَا**  
**عَنْ مِلَّةٍ مِنْهُمْ وَلَا يَتُوبُونَ**  
**٥ تِلْكَ أَلْيَمُ عُتَّةٍ فَبُهِتَمُ**  
**فَلَا يَسْتَبْشِرُونَ دَعَا وَلَا يَمُ**  
**يُطْرُونَ»** (الأنبياء: ٣٨-٤٠).  
قال الزمخشري عفا الله  
عنه: جواب «لو» محذوف.  
و«حين» مفعول به ليعلم.  
أي لو يعلمون الوقت الذي  
يسألون عنه بقولهم: «متى  
هذا الوعد» وهو وقت صعب  
شديد. تحيط بهم فيه

النار من قدام ومن خلف.  
فلا يقدرّون على دفعها عن  
أنفسهم. ولا يجدون أيضا  
ناصرًا ينصرهم. لما كانوا بذلك  
الصفة من الكفر والاستهزاء  
والاستعجال. ولكن جهلهم به  
هو الذي هوّن عليهم. ويجوز  
أن يكون «يعلم» متروكا بلا  
تعديّة. بمعنى: لو كان معهم  
علم ولم يكونوا جاهلين لما  
كانوا مستعجلين.  
و«حين» منصوب بمضمر.  
أي حين لا يكفون عن  
وجوههم النار يعلمون أنهم  
كانوا على الباطل. وينتقي  
عنهم هذا الجهل العظيم.  
أي: لا يكفونها. بل تفاجنهم  
فتعلمهم. (الكشاف: ١٢/٣).  
وإنما حسن حذف الجواب  
لأن ما تقدم يدل عليه. وهذا  
أبلغ. وقد تكرر في القرآن  
كثيرا.  
وأما قوله تعالى: «ويقول  
ذوقوا ما كنتم تعملون»  
فمعناه: ويقول لهم خازن  
النار. أو الملك الموكل بتعذيبهم  
تهكما. وتوبيخا. وتبيكيات.  
«ذوقوا ما كنتم تعملون».  
**«ذُوقُوا عَذَابَ مَا أَنتُمْ بِآئِينَ بِهِ**  
**تَعْمَلُونَ»** (الذاريات: ١٤). كما  
قال تعالى: **«يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ**  
**حَتَّىٰ دَعَا ٥ حَتَّىٰ أَتَاهُ آتِي**  
**كُلُّهُ بِمَا تَكْفُرُونَ ٥ لَيْسَ**  
**هَذَا إِلَّا أَنْتَ لَا تُبْصِرُونَ ٥**  
**أَعْلَمُوا فَاتُخَذُوا لَكَ آيَاتٍ**  
**فَتَكْفُرُونَ ٥ لَوْ أَنَّ قَوْمًا**  
**سَأَلُوا عَنْ آيَاتِنَا مَا كُنْتُمْ تُجِيبُونَ»**  
(الطور: ١٣-١٦).

#### ترغيب الله تعالى

#### المؤمنين في الهجرة

«يا عبادي الذين آمنوا إن  
أرضي واسعة قايي فاعبدون  
٥٦ كل نفس ذائقة الموت ثم

الينا ترجعون ٥٧ والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لنبوتنهم  
من الجنة غرضا تجري من  
تحتها الأنهار خالدين فيها  
نعم أجر العاملين ٥٨ الذين  
صبروا وعلى ريهم يتوكلون  
٥٩ وكأين من دابة لا تحمل  
رزقها الله يرزقها وأياكم وهو  
السميع العليم»

قوله تعالى: «يا عبادي الذين  
آمنوا إن أرضي واسعة قايي  
فاعبدون» استئناف ابتدائي  
وقع اعتراضا بين الجمليتين  
المتعاطفتين جملة: «والأرض  
والذين آمنوا بالباطل  
وكفروا بالله أولئك هم  
الخاسرون». وجملة: «والذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
لنبتنهم من الجنة غرضا».  
وهذا أمر بالهجرة من دار  
الكفر ومناسيته لما قبله:  
أنه سبحانه لما أبلغ في  
الإنذار وحذر من الأمور  
الكبار. ولم يهمل الإشارة إلى  
الصغار. وكانت هذه الآيات  
في المتعنتين من الكفار. وكان  
قد كرر أن هذه المواعظ إنما  
هي للمؤمنين. قال مخاطبا  
لهم معرضا عن سواهم إذ  
كانت أسمعهم لبليغ هذه  
المواعظ قد أصفت. وقلوبهم  
لجليل هذه الإنذارات قد  
استيقظت. «يا عبادي الذين  
آمنوا إن أرضي واسعة. أي في  
الذات والرزق. وكل ما تريدون  
من الرفق فإن لم تتمكنوا  
بسبب هؤلاء المعاندين  
الذين يقتنونكم في دينكم  
ويمنعونكم من الإخلاص  
لي في أرضكم. والاجتهاد في  
عبادتي حتى يصير الإيمان  
لكم وصفا. فهاجروا إلى





# سبيل الفائزين ورد الطاعنين

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

نائب المشرف العام

الحمد لله المتفضل علينا بالعبودية، والمتكرم علينا بأسباب الرحمة والسعادة الأبدية، والصلاة والسلام على خير البرية وآله وصحبه ومن كان له ولياً، ويعد، فإنه قد أطل علينا شهر من أشهر النضجات، شعبان من أيام الله المباركات، ومن بركته أنه بشرى بقدوم رمضان شهر الرحمت والبركات، والله نسأل أن يبلغنا الشهر الفضيل سيد الشهور في الدهور، وقد تفضل الله علينا بحديث يجمع بين المعاني والمباني من توضيح لسبيل المؤمنين إلى مرضاة رب العالمين، فضلاً عن رد الطاعنين والانتصار للشرع الحكيم.

## الحديث

باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة  
رقم (٤٤).

مناسبة الحديث ومنزله،

إن حديثنا الذي تفضل الله به علينا يعد من كنوز السنة كما قال عنه أسلافنا، "فهو جامع للإسلام أصولاً وفروعاً"، (كما قاله ابن حجر الهيتمي في فتح المبين ١٦٢)،

عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله الأنصاري -رضي الله عنهما- "أن رجلاً سأل رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فقال: أرايت إذا صليت المكتوبات، وصمت رمضان، وأخلت الحلال، وحزمت الحرام، ولم أزد على ذلك شيئاً: أَدْخَلَ الْجَنَّةَ؟ قال: نعم".

التخريج: صحيح مسلم، كتاب الإيمان،





(وينحوه قال القاضي عياض في اكمال المعلم في شرح صحيح مسلم، للأبني (١/ ١٤٢ ح ١٥). وتفصل في (الجواهر اللؤلؤية شرح الأربعين النووية) (٢١٣) فقال رحمه الله: "هذا الحديث عظيم الموقع، وعليه مدار الاسلام لجمعه له؛ وذلك لأن الأفعال اما قلبية أو بدنية. وكل منهما اما مأذون فيه وهو الحلال. او ممنوع منه وهو الحرام. فإذا احل الشخص الحلال وحرم الحرام؛ فقد أتى بجميع وظائف الدين".

**اذا أتى الانسان بجميع وظائف الدين فقد حصل المراد من**

١- التربية الايمانية ونحن في استقبال هذه المواسم الربانية.

٢- وإذا حقق هذه التربية الايمانية فهو البلغ رد عملي يترجى معه معية رب العالمين على هؤلاء المتجربين على الدين.

٣- وكذلك موعظة هؤلاء المتجربين، وإعلامهم ان نجاتهم لا تكون إلا بتحليلهم الحلال وتحريمهم الحرام. وليس بهذه العقيرة الباطلة التي يرفعون ومرياد السواد القلبي الذي يظهرن. وهو مطلب شرعي في دعوتنا ومنهجنا. فالله نسال الهداية للجميع.

**السائل في الحديث:**

السائل في الحديث هو النعمان بن قوئل بن أصرم، شهد بدرًا واستشهد بأخذ، أخرج البيهقي أن النعمان قال: أقسمت عليك يا رب ألا تغيب الشمس حتى أظاً بعرجتي في خضر الجنة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لقد رأيته يظاً فيها وما به من عرج". (الإصابة في معرفة الصحابة ٣/ ٥٦٤ رقم ٨٧٥٥).

**المعنى الثاني:**

الله تعالى تفضل ففرض على عباده فروضاً، وتفضل فرتب على القروض برحمته وعوداً، ومن هذا ما كان في حديثنا أن النعمان بن قوئل رضي الله عنه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم. فسأل: هل إذا صلى ما فرض الله من صلاة وما أوجب الله من صيام. وأحل الحلال وحرم الحرام اعتقاداً وعملاً. ولم يزد على ذلك من التواضع، شيئاً.، فهل هذا يتجيه من النار ويدخله الجنة؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: نعم.، أي: إنك لو فعلت هذا تدخل الجنة. قاله أكبر على ذلكم الموعود على لسان سيد كل مولود.

**وما يستفاد من الحديث:**

١- أن أول فائدة تصل القوائد بما سبق من معان فرائد هي حرص الصحابة على الجنة. وما يقرب إليها من عمل،

وكيف لا وهم خير القرون بشهادة رسولنا المعصوم. وهنا يسيطر على العقل سؤال هو الشاهد من الفائدة هو: وهل يكتفي صاحبي فضلاً عن كونه النعمان المجاهد الأبى هل يكتفي من الأعمال بالقليل ويزهد مثله في الكثير من السنة ويترك الفضل وهو المبشر بالجنة؟

فالجواب: لا وألف فوقها. ثم هل يتصور من مسلم حريص على الخير فضلاً عن صاحبي جليل أن يعرض عن السنن بالكلية؟

وانما توجيه الحديث من وجوه: أن الله تفضل علينا بذكر القليل من الأعمال رحمة في التشريع ومراعاة الأحوال هذا أولاً. وكذلك فإن المعصوم عندما أتى بالاجمال في التزام العبودية باعتقاد الحلال والحرام والعمل به فاكثف

للاعتقاد من صدق حديثه باللوامع. وللعمل من كلام المعصوم بالجوامع. أقول هذا لنفسى واخوانى ممن أكلهم نمط الحياة السريع فأكسبهم تسارعاً كنمط الحياة الذي نحياه. فاكثفوا من الإسلام بالفرائض. فالسنة السنة يا عباد الله. لقد بالغ أسلافنا في فضل السنة حتى قال القرطبي في المفهم: قال علماؤنا: لو أن أهل بلدة تواطؤوا على ترك سنة لقوتلوا عليها حتى يرجعوا. ولقد كان صدر الصحابة رضي الله عنهم. ومن بعدهم يثابرون على فعل السنن والفضائل متأبرتهم على الفرائض. ولم يكونوا يفرقون بينهما في اغتنام ثوابها. (المفهم شرح مسلم. للقرطبي ١٦٦/١ ح ١١).

٢- أن المنع والإباحة اعتقاداً وعملاً لا يكون إلا لله: فلا حلال إلا ما أحل الله. ولا حرام إلا ما حرم الله: وتلكم هي ثاني الفوائد. وأهمهما ظاهرة تطل برأسها وتعانق قلوب المؤمنين بقلبها. وهذا هو معنى العبودية. وللعبودية قانون لظالما نقتلناه عن أسيادنا العلماء وأخرجناه بالسنة أسلافنا البلقاء يقول منطوقه: إن العبد لا يحرك ساكناً ولا يسكن متحركاً إلا بإذن مولاه: أي إلا وهو مأذون له فيه من الشرع. لذا رتب عليها رب العزة هذا الوعد الكريم "الجنة".

هذا وإن من كمال تحرر المرء أن ينال شرف العبودية. بالاستجابة لرب البرية فلا حلال إلا ما أحل. ولا حرام إلا ما حرم. ولا يكون إيمانه إلا بذلك كما قال تعالى: ﴿لَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّى يُحْكُمَكَ لِيَمِ شَعْرَهُ نَوْهً ثُمَّ لَا يَجِدُ فِي أَشْفِهِمْ ذُرّاً﴾. ﴿يَسْلَوْنَ نَجِيّاً﴾ (النساء: ٦٥). إن شرف الاسم بشرف المسمى والمناسب إليه: فأى شرف أشار إليه الموفق الذي قال:

**ومما زادني شرفاً وثيقاً**

**وكدت باخمصى أطا الثريا**

**دخولي تحت قولك يا عبادي**

**وأن صيرت أحمد لي نبياً**

فيا أيها الموفق الحبيب: لا يقرنك حقد حاقق. ولا حسد حاسد. ولا تدبير عدو. ولا تحالف الشياطين: فإن دينك محفوظ من رب العالمين. ولا عليك إلا أن تضرب بسهمك وتمسك بموطن قدمك في قافلة المستنئين الناجين. بما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه: فكان رابط الجأش ثابت الأقدام.

هذا ولما كان المراد من ذكر حديثنا الشريف هو الهدفين السالف ذكرهما. وأعني منهج المجلة العلمي. فضلاً عن معالجة الواقع العملي للقيام بدورها المجتمعي. ولما أحاط بنا من حملة شرسة اجتمعت فيها كل جيوش الشر على دين الحق يرمونه عن قوس واحدة: لكنهم أحاطوا به من جوانب شتى فتارة يضربونه في ازهره الشريف المؤسسة الرسمية ليست في مصر. بل في العالم كله. وتارة يضربونه في علمائه من وقتنا الذي نعيشه ووصولاً إلى أصوله من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. إنهم تكلموا في الصحابة والتابعين وفي السلف والعلماء العاملين والأئمة المجتهدين. ثم دخلوا على النصوص الثوابت من العقائد والفرائض. ولم يخطر ببالنا يوماً أن يتكلموا في حادثة فرضت فيها الصلاة على المسلمين معجزة المعراج. صاحبها تكلم في الصحابة من قبل وتركوه. ثم تكلم عن الحجاب والعفة وما تعرضوا له ولا منعه. ثم سخر من صريح القرآن وما سجنوه. ثم تعرض لأعراض نساءنا في صعيد مصر الشريف وما أهانوه. ثم ها هو يتكلم في المعراج وما فرض فيه وننتظر قضاء الله فيه.



يا أحبابي! القضية ليست في رجل لم يتعلم ويظن خلاف ذلك فوزنه في حياة الناس ليس بشيء كما هو مجمع عليه. لكن القضية أظنها أعمق من هذا: إنها اجتندات خارجية إحادية لأصحاب الأفكار الهدامة المرضية الذين لا يريدون لنا استقراراً ولا لبلاذناً عماراً؛ فأي فتنة يحدثها هؤلاء عندما يطعنون للناس في نبيهم ودينهم وعقائدهم وثوابتهم هل يريدون إشعال فتن طائفية وخلخلة مجتمعية لوطن محفوظ بإذن الله؟ أم يستعجلون عقاباً إلهياً على شيوخ ونساء واطفال يدينون بدين الفطرة؟ أو يريدون قطع الصلة بيننا وبين نبينا وأسلافنا وصالحينا، فنكون كالريشة في مهب الريح لا أصل لنا ولا جذور.

يا سادة! إن الله عز وجل لما خلقنا، وأرسل رُسُلَهُ لنا لم يتركنا حتى رثب لنا حياتنا واخرتنا. فكان من ذلك التدبير الهدي الذي تركه لنا نبينا؛ لذلك فإنني لو سألت نفسي سؤالاً يتكرر عن علاج لهذه الحملات ومواجهة لتلكم العداوات؟ فإنني أقول: إنه كثير وكثير جداً والحمد لله ومنه ما في هذا الحديث. واختصاره هو ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من (إحلال الحلال وتحريم الحرام). ثم إنني بعد أحدث نفسي شقيقاً مذكراً، كيف يأمن على نفسه من اعتقد تحليل ما أجمع على تحريمه، أو تحريم ما أجمع على تحليله؟ والله تعالى يقول: ﴿

تَقَرُّوْا عَلَىٰ أَنَّهُ كَذِبٌ إِنَّ لَكُمْ عَذَابًا ۖ تَلْعَبُوا عَلَىٰ أَنَّهُ كَذِبٌ لَا تُلْعَبُونَ (النحل: ١١٦).

الوجود متعددة والم نـ

الغفوة لمكري لتفريع والسـ

وقد ضل في هذا الباب فئات تختلف أحكامهم في الشرع باختلاف الدرجات - وإن كنا لستأبصد إصدار أحكام، إنما نذكرهم إشارة للبيان -. والله نسأل لنا ولكم الثبات، ولن ضل عن الحق الهداية والرشاد؛ فمنهم الملاحدة، ومنهم غلاة التكفير والتجريح والتفجير، ومنهم المبتدعة المضربة، ومنهم عباد الهوى الزنادقة، بعضهم يحرمون ويحللون من تلقاء أنفسهم ليوافق دينهم أهواءهم. كما قال الله في حق الكفار الذين كانوا يُغيرون تحريم الشهور: ﴿

مَا ضَلَّ صُوفُؤُا مِنْهُ مَآ سَبَّحَهُ (التوبة: ٣٧)، وفئة غلبتهم شقوتهم فقادهم غلوهم إلى مخالفتهم: فحرموا وحلوا بحسب ما راوا لا بحسب ما أملى عليهم النص الشريف. فكان منهم المكفرون والمفجرون والمجرحون والمنكرون، ثم فئات أخرى متفرعة عن تلكم الفئات ممن وجد في صدره حرج من سنة خير البريات؛ فلهؤلاء ونفسي أقول ما قاله الموفق، حافظ بن أحمد الحكمي -رحمه الله- داعياً لأتباع السنة وتعظيم الأحكام الشرعية. وترك الشك المناقض للإيمان. فقال رحمه الله:

حكم نبيك والنقد وارض سنته

مع البقين وحول الشك لا تحم

فما لدي ريبه في نفسه حرج مما

فضى قط في الأيمان من قسم

(هلا وربك) أقوى زاجراً لأولي الألباب

واللحد الزنديق في صمم

وللحديث صلة إن شاء الله. وفي هذا القدر من العبد الكفاية. والله حسبنا، ومنه الهداية.

# السعادة قراء

ولكن لا يخفى على عاقل أن الشريعة احتوت كل هذه التسميات من حب في الله، ورضا عن النفس، وعن قدر الله، وعن صحة موهوبة من الله، وعن زوجة أكرمنا الله بها، وعن مال هبة وعطاء وعن أطفال ومؤنة.

أما السعادة الدنيوية كما يسمونها فتتقسم إلى: سعادة نفسية، وسعادة بدنية، وسعادة خارجية.

والسعادة فيما خلصت إليها قرآن: في توطئة النفس ومجاهدتها والاعتماد على الله لتحقيق الخير طلباً للرضا.

فمساعدة الإنسان بتغيير وتكمُن بنغير ثلاثة مؤثرات ذاتية وخارجية وداخلية تحت كل مؤثر منها تجد أسبابا تستجلب السعادة. وتثير في النفس بهجة تشعر بها. فيشرح الصدر. ويضرح القلب. وتسعد الروح. ويبتسم الوجه.

من هذه الأسباب المؤثرات العقدية وتتلخص هذه المؤثرات في عقيدة الفرد، وقيمه، ودورها في سعادته.

إذ إن السعادة الإيمانية متنامية لا متناقصة،  
تتبعها راحة نفسية، وتوازن فكري، واستقرار  
عاطفي، وثقة بالنفس، وتجاوز تجاه الأزمات.

يُحَدِّثُكَ اللهُ بِمَا تَعْمَلُ

۱. سوره حمد  
 ۲. سوره الفاتحه  
 ۳. سوره البقره  
 ۴. سوره آل عمران  
 ۵. سوره ابره  
 ۶. سوره ابره  
 ۷. سوره ابره  
 ۸. سوره ابره  
 ۹. سوره ابره  
 ۱۰. سوره ابره

إِذَا السَّعَادَةُ قَرَارًا،

اطلعت على نتيجة استبيان أجري على حوالي ستة عشر ألف إنسان بمختلف المذاهب والأفكار والمشارب والثقافات. سئلوا فيه: ما هي السعادة؟ كانت إجاباتهم كالتالي:

أولاً: السعادة هي الحب (٣٥ ٪) تقريباً.

ثانيًا، السعادة هي الرضا (٢٨%).

ثالثاً: السعادة هي الصحة (١٧٪).

وأيضاً السعادة هي الزواج (٤٧).

خامسًا: السعادة هي المال (5, 5%).

سادسًا: السعادة هي الأفضال. حوال: (٦٤)

ولعلك تلمح أخى القارئ أن جميعها تتمحور حول مسميات كلها من أمور الدنيا.



ويقين في الله عند الكرب، ونفس متألمة مبدعة، لأنها اتصلت بالله!

ولقد سجل الله - عز وجل - أن الأمن النفسي المنشود الذي يطلبه الأفراد اصحاب الأنفس الطيبة التوابية الأبواب التي تسمو بصاحبها. وتطلع إلى السماء. وتنظر فيها طالبا للسعادة تنظر نظرة في النجوم. وتطلع لانسراح الصدر قال تعالى: **سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا** (الأنعام ١٠٢).

كما أن السعادة والأمن النفسي مقود عند أهل الشرك والظلم والمعاصي، فالسعادة الحقيقية في القلوب، ولا يملأ القلوب ويجمع شعنها إلا محبة الله - عز وجل - والإيمان به. ولهذا قال سبحانه: **مَنْ تَبِعَ هُدَايَ لَا حَسْرَ وَلَا نَصْرَ** (طه: ١٢٣). فالهداية سعادة في القلب في الدنيا. ورضا في الآخرة.

ولا سعادة ولا راحة ولا طمأنينة كراحة وطمأنينة التوحيد والقصد، وحسن الظن. وجميل التوكل عليه، والشعور بطمأنينة القلب بقول النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عبد الله بن مسعود: (اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك، عدل في قضاؤك). وكان الطمأنينة والسكينة والسعادة تصب في قلب العبد صبا لما يردد (ماض في حكمك عدل في قضاؤك). ولذا بقدر تمام التوحيد والإيمان وكماله، بقدر ما يحصل الأمن والطمأنينة والسعادة في قلب المؤمن في الدنيا والآخرة؛ إذ يشرح الله صدر صاحبه ويدخل السرور عليه، أما الشرك - والعياذ بالله - فيوجب الشقاء والضيق في صدر صاحبه كأنما يضعه في السماء.

قال تعالى: **مَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَهُوَ عَدُوٌّ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَحَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ** (الأنعام: ١٢٥).

إذا الشعور بالسعادة يختلف باختلاف الشخص وحاجته، فقد تكمن السعادة في حصولنا على ما حرمانا منه؛ ولذلك فهي عند الفقراء: الحصول على الثروة، وعند المرضى: الامتنال للشفاء.

وعند المفترين: العودة للوطن. وعند السجناء: تحقيق الحرية. وعند المظلومين: الانصاف والعدل.

بل بعض المتزوجين يرون السعادة في الطلاق. كذلك يخيل لبعض العصاة أن السعادة في الزنا. وللعصاة المهمومين أن السعادة في شرب الخمر. والسفهاء في عدم التقيد بالشرع بحجة الحرية!

السعادة هي شعور ممتد بالطمأنينة والرضا بكل شيء. وهي تنبع عن إيمان من القلب؛ ليست ضحك ساعة، ولا لذة ليلة. كل يطلبها، ويسعى لبلوغها، ويرجو الفوز بها. وكل له مسلك لتحقيق سعادته يتوافق مع معتقده، وطباعه. وحظوظه. وتجاريه.

فوسيلة المؤمن للسعادة ليست كوسيلة الملحد، وما يسعد هذا لا يسعد الآخر. وكذلك البخيل والكريم. والجهان والشجاع، والمتعزل والاجتماعي، فكل له سبيله ووسيلته المناسبة لمعتقد وطبعه لتحقيق سعادته. كما أنها تشمل على عدة مفاهيم: فكل شخص يعزفها كما يراها من وجهة نظره.

السعادة تطمئن القلب، وتشرح الصدر، وتريح البال، السعادة هي إحساس بالمتعة والسرور. **وَأَنْتَ أَكْبَرُ مِنْهُمْ هُوَ نَفْسُ حَبِيبٍ مِمَّا مَدَّ يَدَهُ** (تيسر: ١٠٨).

الخلاصة، السعادة هي قرار وقد وضعت لك بعض النقاط التي أرجو أن تنطلق منها لتتخذ قرار السعادة. ولا تجعل أحدهم يستعملك لسعادته وأنت في غياهب الحزن؛ لذا خذ قرار السعادة بالعودة والأوبة والرجعة والرضا، وسيكون لنا لقاء قريب بـرمضان تحت عنوان: "رمضان طريق السعادة".

فهذا مقالتي إليك، لخصته لك من ورقات كنت أذندن بها لكتابي صناعة السعادة - أرجو أن تقرأ مبناه، وتستوعب معناه، ثم تستخلص بعد ذلك فحواه - كما أرجو أخيرا - أن تتوج قراءتك لمقالتي بالتواصل الهادف، والإضافة البناءة. مع نشره وشرحه وبثه للجميع ما أمكن.

هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.

# الطلاق الذي يستحق به المتعة

**المسألة** / في طلاق محمد بن أبي حمزة

لها مهر أو لم يسم على قولين؛  
القول الأول: ذهب أبو حنيفة والشافعي في  
أحد قولييه وأحدى الروایتين عن أحمد إلى أن  
المطلقة بعد الدخول ليس لها متعة إذا سمي لها  
مهر، فإن لم يسم لها مهر أفلها المتعة.  
وحجتهم في ذلك: قول الله تعالى: . . .

.. (البقرة: ٢٣٦).

وجه الدلالة: أن الله تعالى أوجب المتعة  
بشرطين: عدم المهر وعدم الدخول. ولأنها  
مطلقة لم يخل نكاحها عن بدل فلم يكن لها  
متعة. كما لو سمي لها مهرًا ثم طلقها قبل  
الدخول.

القول الثاني: ذهب الشافعي في القول الثاني  
والإمام مالك والإمام أحمد في رواية وأهل  
الظاهر إلى أن المتعة حق لكل مطلقة.

وحجتهم في ذلك:

١- قول الله تعالى: **وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّحٌ بِالْمَهْرِ**،  
.. (البقرة: ٢٤١).

وجه الدلالة: أن الآية عامة لكل مطلقة إلا ما

.. (البقرة: ٢٣٦).

الطلاق ينقسم إلى ثلاثة أقسام: قسم يوجب  
المتعة، وقسم لا يوجبها، وقسم مختلف فيه.  
القسم الذي يوجب المتعة: هو طلاق الفوضة  
التي لم يسم لها صداق، ولا فرض لها بعد العقد  
صداق، إذا طلقت قبل الدخول فليس لها إلا  
المتعة.

لقول الله تعالى: . . .

.. (البقرة: ٢٣٦)، فجعل لها المتعة إذا لم يكن لها  
مهر ولم يدخل بها.

القسم الذي لا يوجب المتعة: هو الطلاق قبل  
الدخول لمن سمي لها مهر بالعقد أو فرض لها مهر  
قبل الطلاق وبعد العقد، فلها نصف المهر المسمى  
أو المفروض ولا متعة لها. لقول الله تعالى: . . .

.. (البقرة: ٢٣٧). فلم يجعل لها

إلا نصف المهر ولأنها قد ملكت نصف المهر بما  
ابتذلت به من العقد فلم يجعل لها غيره لئلا  
يجمع بين المتعة والمهر

القسم المختلف فيه:

اختلف العلماء في الطلاق بعد الدخول لمن سمي



خصه الدليل كالمطلقة قبل الدخول وليس لها مهر مسمى.  
٢- قوله تعالى

(الأحزاب: ٢٨)

وجه الدلالة: أن هذه الآية في نساء النبي صلى الله عليه وسلم اللاتي دخل بهن. وقد سمي لهن المهر. بدليل حديث عائشة رضي الله عنها: «كان صداقه لأزواجه ثنتي عشرة أوقية ونشا». أخرجه مسلم (١٤٢٦).

ولأن المتعة إنما جعلت لما لحقها من الابتذال بالعقد والطلاق. والمهر في مقابل الوطء. والابتذال موجود فكان لها المتعة.

**أقوال أهل العلم في المسألة:**

**أولاً، من قال ليس لها متعة:**

قال السرخسي في المبسوط (٧١/٦): فإنما يتحقق الاختلاف في المطلقة بعد الدخول عندنا لها المهر المسمى أو المثل إذا لم يكن في النكاح تسمية وليس لها متعة واجبة ولكنها مستحبة.

جاء في المجموع (٧٢/١٨): قال في القديم: لا متعة لها. وبه قال أبو حنيفة وأحد الروايين عن أحمد لقوله تعالى: «لَا أُحَاجُّ عِيَالِي بِدِينِ طِفْئَةِ نِسَاءٍ مَا لَهُنَّ شَوْهَرٌ لَوْ تَفَرَّضُوا لِهِنَّ مِرْبَةً وَمَنْوُفٌ» (البقرة: ٢٣٦): فعلق المتعة بشرطين: وهو أن يكون الطلاق قبل الفرض وقبل المسيم. ولم يوجد الشرطان ههنا. وقوله تعالى:

**مَنْوُفٌ**، (الأحزاب: ٤٩). فجعل لهن المتعة قبل المسيم. وقد وجد المسيم ههنا ولأنها مطلقة لم يخل نكاحها عن بدل فلم يكن لها متعة. كما لو سمي لها مهراً ثم طلقها قبل الدخول.

وقال في الجديد: لها متعة. وبه قال عمر وعلي والحسن بن علي وابن عمر ولا مخالف لهم في الصحابة.

قال المحاملي: وهو الأصح لقوله تعالى: **وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَرْهُونِ** (البقرة: ٢٤١). فجعل الله المتعة لكل مطلقة. إلا ما خصه الدليل، ولقوله تعالى: **وَبِأَيْدِي نِسَائِكُمْ**

**يَتَنَكَّحْنَ**، (الأحزاب: ٢٨). وهذا في نساء النبي صلى الله عليه وسلم اللاتي دخل بهن. وقد سمي لهن المهر. بدليل حديث عائشة رضي الله عنها: «كان صداقه لأزواجه ثنتي عشرة أوقية ونشا». ولأن المتعة إنما جعلت لما لحقها من الابتذال بالعقد والطلاق. والمهر في مقابل الوطء. والابتذال موجود فكان لها المتعة.

**ثانياً، من قال لها متعة:**

جاء في المدونة الكبرى (٢٣٩/٢): قلت: أرأيت المتعة في قول مالك: «هي لكل مطلقة؟ قال: نعم. إلا التي سمي لها صداقاً فطلقها قبل أن يدخل بها فلا متعة لها. وكذلك قال لي مالك وهذه التي استئنيت في القرآن كما ذكرت لك. جاء في الحاوي (٥٤٨/٩): والقول الثاني: وهو قوله في الجديد لها المتعة لقول الله تعالى: **وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَرْهُونِ** (البقرة: ٢٤١).... إلى أن قال: **فَإِنْ قِيلَ فَهَذِهِ آيَةُ مَجْمُوعَةٌ فَسَرَاهَا** قوله تعالى **وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَرْهُونِ** (البقرة: ٢٣٦).

قيل: حمل الآيتين على عموم وخصوص أولى من حملها على مجمل ومقسر: لأن العموم يمكن استعماله بنفسه والمجمل لا يمكن استعماله بنفسه، ولقوله تعالى في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم: **وَمَنْوُفٌ** (الأحزاب: ٢٨). وفيه تقديم. وتقديره فتعالين أسرحكن وامتنعن وقد كن كلهن مدخولات بهن. فدل على وجوب المتعة للمدخول بها.

ولأن إجماع الصحابة أن المتعة لكل مطلقة إلا التي طلقت قبل الدخول وفرض لها مهر. جاء في الشرح الكبير على متن المقنع (٩٣/٨): لكل مطلقة متاع سواء كانت مفوضة أو سمي لها مدخولاً بها أو غيرها لما ذكرنا وظاهر المذهب أن المتعة لا تجب إلا بالمفوضة التي لم يدخل بها إذا طلقت.

جاء في المحلى (٣/١٠): المتعة فرض على كل مطلق واحدة أو اثنتين أو ثلاثاً - أو آخر ثلاث - وطنها أو لم يظاهرها - فرض لها صداقها أو لم يفرض لها شيئاً - أن يمتعها. وكذلك الفتدية أيضاً ويجبره الحاكم على ذلك - أحب أم كره.

جاء في السيل الجرار (٢/٢٩٠)؛ وأما قوله سبحانه: «وَالْمُطَلَّقاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ» فظاهرها إيجاب المتعة لكل مطلقة مدخولة أو غير مدخولة مع الفرض أو عدمه. تعقيب وترجيح:

والذي اختاره في ذلك وأرجحه ما ذهب إليه جمهور الصحابة. واختاره الشافعية من وجوب المتعة لكل مطلقة. إلا المطلقة قبل الدخول وفرض لها مهر. ودليل ذلك قول الله تعالى: «يَصِيبُ مَنَاسِرَ» (البقرة: ٢٤١). فالآية عامة في كل مطلقة كما تقدم من كلام أهل العلم ثم استثنى منها المطلقة قبل الدخول وقد فرض لها مهر. فجعل الله لها نصف المهر. ولم يجعل لها متعة قال تعالى

يَوْمَ نَخْتِمُ بِهِ سِجَاتِكم (البقرة: ٢٣٧).

قال بعض أهل العلم هي ناسخة لقول تعالى:

(الأحزاب: ٤٩). فاية الأحزاب منسوخة. والله تعالى أعلم.

### ثانيا: النفقة والسكنى

النفقة والسكنى واجبة على الزوج. وقد دل على وجوبها الكتاب والسنة والإجماع والمعقول.

#### (١) من الكتاب العزيز:

١- وقوله عز وجل: «لَا تُكْفِرُ بَرًّا» (الطلاق: ٦)؛ أي على قدر ما يجده أحدكم من السعة والمقدرة والأمر بالإسكان أمر بالإنفاق؛ لأنها لا تصل إلى النفقة إلا بالخروج والاكْتِسَاب.

٢- وقوله عز وجل: «وَمَنْ يَكْفُرْ» (البقرة: ٢٣٣)؛ أي وعلى والد الطفل نفقة الوالدات وكسوتهن بالمعروف، أي بما جرت به عادة أمثالهن في بلدن من غير إسراف ولا اقتار. بحسب قدرته في يساره، وتوسطه واقتارته. تفسير ابن كثير ط العلمية (١/١٧٩).

٣- وقوله عز وجل: «يَتِمُّ ذُرِّيَّتُكُم مِّن مَّاءٍ» (البقرة: ٢٣٣)؛ أي ليتفق الزوج على زوجته وعلى ولده الصغير

على قدر وسعه حتى يوسع عليهما إذا كان موسعا عليه. ومن كان فقيرا فعلى قدر ذلك. تفسير القرطبي (١٨/١٧٠).

### أما السنة:

١- ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمُ اخْتَلَمْتُمُ بَأْمَانَ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمُ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُوْنَهُ فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» أخرجه مسلم (١٢١٨) وجزء من حديث جابر الطويل في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم. وصحيح سنن أبي داود (١٩٠٥). وابن ماجه (١٣٠٧٤).

٢- وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «مَا حَقُّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ؟» فَقَالَ: «أَنْ تَطْعَمَهَا إِذَا طَعَمْتَ وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَيْتَ أَوْ اكْتَسَبْتَ وَلَا تُضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تُقَيِّحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ» صحيح سنن أبي داود (٢١٤٢). ومسنند الإمام أحمد (٢٠٠١١).

٣- وقال النبي صلى الله عليه وسلم لهند امرأة أبي سفيان: «خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكَ بِالْمَعْرُوفِ» أخرجه البخاري (٥٣٦٤)، ومسلم (١٧١٤).

ولو لم تكن النفقة واجبة لم يحتمل أن يأذن لها بالأخذ من غير إذنه.

(ج) من الإجماع: فلأن الأمة أجمعت على هذا. قال ابن المنذر في الإجماع (ص: ٨٣): وأجمعوا على أن الرجل إذا تزوج المرأة، ولم يدخل بها، فإن كان الحبس من قبلها فلا نفقة عليها. وإن كان من قبله فعليه النفقة.

#### (د) من المعقول:

فهو أن المرأة محبوسة بحبس النكاح حقا للزوج ممنوعة على الاكْتِسَابِ بحقه. فكان نفع حبسها عاندا إليه فكانت كفايتها عليه كقوله صلى الله عليه وسلم: «الْخُرَاجُ بِالضَّمَانِ» ولأنها إذا كانت محبوسة بحبسه ممنوعة عن الخروج للكسب بحقه. فلو لم يكن كفايتها عليه لهلكت بدائع الصنائع (٤/٢٢).

وللحديث صلة بإذن الله. والحمد لله رب العالمين.



# السنة والبدعة في شعبان

الحمد لله رب العالمين.  
والصلاة والسلام على أشرف  
الأنبياء والمرسلين، نبينا محمد،  
وعلى آله وأصحابه أجمعين.

أما بعد، فإن شهر شعبان من مواسم  
الطاعات التي ينبغي على المسلم أن  
يستفيد منها بالتقرب إلى الله تعالى  
بالطاعات، لذلك أحببت أن أذكر قراء  
مجلة التوحيد الكرام بالسنة التي ينبغي  
اتباعها في شهر شعبان، وأحذرهم من البدع  
التي ابتدعها بعض الناس في هذا الشهر.  
مخالفين بذلك هدي نبينا، صلى الله عليه  
وسلم.

فأقول وبالله التوفيق:

## سماه شهر رمضان

سمي شهر شعبان بهذا الاسم لشعب  
القبائل العربية في طلب المياه أو في الغارات  
التي كانوا يقومون بها ضد بعضهم بعد أن  
يخرج شهر رجب الحرام. (فتح الباري لابن  
حجر ج ٢ ص ٢٥١).

## فصل الصوم في شعبان

من سنة نبينا صلى الله عليه وسلم الاكثار  
من الصيام في شهر شعبان. والصوم له أجر  
عظيم عند الله تعالى.

عن عائشة قالت: لم يكن النبي صلى الله  
عليه وسلم يصوم شهراً أكثر من شعبان فإنه  
كان يصوم شعبان كله. (البخاري حديث  
١٩٧٠).

قال الإمام ابن حجر العسقلاني رحمه  
الله: قولها: (يصوم شعبان كله) أي يصوم  
معظمه

وعن أسامة بن زيد قال: قلت: يا رسول الله،  
لم أرك تصوم شهراً من الشهور ما تصوم  
من شعبان؟ قال: ذلك شهر يقفل الناس  
عنه بين رجب ورمضان. وهو شهر ترفع فيه  
الأعمال إلى رب العالمين، فأحب أن يرفع  
عملي وأنا صائم. (حديث حسن، صحيح  
التنصيف للألباني حديث ٢٢٢١).

وعن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال: إن في الجنة باباً يقال له الريان  
يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل  
منه أحد غيرهم يقال أين الصائمون  
فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم فإذا  
دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد. (البخاري  
حديث ١٨٩٦، مسلم حديث ١١٥٢).

## حكم الصوم في النصف الثاني من شعبان

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال: إذا انتصف شعبان، فلا تصوموا.



(حديث صحيح: صحيح أبي داود حديث ٢٠٤٩).

قال الإمام الترمذي رحمه الله، مفتى هذا الحديث عند بغض أهل العلم: أن يكون الرجل مفطراً. فإذا بقي شيء من شعبان أخذ في الصوم لحال شهر رمضان. (سنن الترمذي ج ٣ ص ١١٥).

قال ابن رجب الحنبلي رحمه الله: انتهى في هذا الحديث يكون في حق من لم يصم شيئاً في النصف الأول أو من ليس له عادة من الصوم وأراد أن يبدأ التطوع في النصف الثاني فقط. (لطائف المعارف لابن رجب ص ٢٦٠)

### لله النصف من شعبان

عن أبي موسى الأشعري، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: إن الله يطلع في ليلة النصف من شعبان، فيفقر لجميع خلقه، إلا لمشرك أو مشاحن. (حديث حسن: صحيح ابن ماجه للألباني حديث ١١٤٠)

أخي الكريم: هذا الحديث ليس فيه إلا أن الله ينزل إلى السماء الدنيا فيفقر لعدد كبير من خلقه عدا المشرك والمشاحن. ومن العجيب أن أهل البدع يتمسكون بمثل هذا الحديث فيجعلونه أصلاً لبدعهم.

### لله نصف من شعبان

سوف نتحدث عن بدع ليلة النصف من شعبان بإيجاز،

أولاً: الصلاة الألفية:

الصلاة الألفية هي مائة ركعة. يقرأ المصلي في كل ركعة بعد الفاتحة، سورة الإخلاص "قل هو الله أحد" عشر مرات. وتسمى بالألفية لقراءة سورة الإخلاص فيها ألف مرة.

إن هذه الصلاة بهذه الصفة بدعة لم يفعلها النبي صلى الله عليه وسلم، ولا أحد من خلفائه الراشدين، ولا أحد من الصحابة (رضي الله عنهم أجمعين)، ولا استحباها أحد من أئمة الهدى كآبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم، ولو كان ذلك مشروعاً لسبقونا إليه وهم أحرص الناس على الخير.

قال الإمام النووي رحمه الله: الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب وهي ثلثي عشرة ركعة، وتصلي بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة في رجب

وصلاة ليلة نصف شعبان مائة ركعة وهاتان الصلاتان بدعتان منكرتان قبيحتان ولا يفتن بذكرهما في كتاب قوت القلوب وأحياء علوم الدين ولا بالحديث المذكور فيهما؛ فإن كل ذلك باطل ولا يغتر ببعض من اشتبه عليه حكمهما من الأئمة فستف ورفات في استحبابهما؛ فإنه غلط في ذلك وقد صنف الشيخ الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي كتاباً نفيساً في إبطالهما فأحسن فيه وأجاد رحمه الله. (المجموع للنووي ج ٤ ص ٥٦).

قال الإمام ابن القيم رحمه الله: أحاديث صلاة ليلة النصف من شعبان لا يصح منها شيء. (المنار المنيف لابن القيم ص ٩٨، ٩٩)

الإمام السيوطي: بعد أن ذكر حديث: (يا علي: من صلي ليلة النصف من شعبان مائة ركعة يأتف قل هو الله أحد" قضى الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة) بثلاث روايات (قال رحمه الله) هذا حديث موضوع، وجمهور رواته في الطرق الثلاثة مجاهيل. وفيهم ضعفاء، والحديث محال. (اللائئ المصنوعة للسيوطي ج ٢ ص ٥٧، ٦٠).

ثانياً: تخصيص صوم يوم النصف من شعبان

إن تخصيص صوم يوم ليلة النصف من شعبان من البدع التي ابتدعتها الناس في شهر شعبان. وأما ما رواه ابن ماجه بلفظ (إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها) فحديث موضوع. (ضعيف الجامع للألباني حديث ٦٥٢).

قال المباركفوري رحمه الله: لم أجد في صوم يوم ليلة النصف من شعبان حديثاً مرفوعاً صحيحاً. (تحفة الأحوذ للمباركفوري ج ٣ ص ٣٦).

قال ابن عثيمين رحمه الله: إن صيام النصف من شعبان أو تخصيصه بقراءة أو بذكر، لا أصل له، فيوم النصف من شعبان كغيره من أيام النصف في الشهور الأخرى. ومن المعلوم أنه يشرع أن يصوم الإنسان في كل شهر الثلاثة البيض، الثالث عشر، والرابع عشر والخامس عشر، ولكن شعبان له منزلة عن غيره في كثرة الصوم، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر الصيام في شعبان أكثر من غيره. حتى كان يصومه كله أو



إلا قليلا منه، فينبغي للإنسان إذا لم يُشَق عليه أن يكثر من الصيام من شعبان اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم. (مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين- ج ٢٠- ص ٢٣)

**ثالثا: اجتماع الناس في المساجد لإحياء ليلة النصف من شعبان**

قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم رحمه الله: لم أدرك أحدا من مشيختنا ولا فقهاءنا يلتفتون إلى ليلة النصف من شعبان، ولا يرى لها فضلا على ما سواها من الليالي. (إسناده صحيح) (البدع لابن وضاح القرطبي ص ٨٤).

قال ابن رجب الحنبلي رحمه الله: قيام ليلة النصف من شعبان لم يثبت فيها شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة. (لطائف المعارف- ص ٢٦٤).

**ثم إنه يظهر ندعة صلاة الرغائب**

قال أبو محمد المقدسي رحمه الله، لم يكن عندنا ببيت المقدس قط صلاة الرغائب. هذه التي تصلى في رجب وشعبان، وأول ما حدثت عندنا في أول سنة ثمان وأربعين وأربع مئة، قدم علينا في بيت المقدس رجل من نابلس يعرف بابن أبي الحمراء، وكان حسن التلاوة، فقام فصلى في المسجد الأقصى ليلة النصف من شعبان، فاحرم خلفه رجل ثم انضاف إليهما ثالث ورابع، فما ختمها إلا وهم في جماعة كثيرة. ثم جاء في العام القابل فصلى معه خلق كثير، وشاعت في المسجد وانتشرت الصلاة في المسجد الأقصى وبيوت الناس ومنازلهم ثم استقرت كأنها سنة إلى يومنا هذا. (الحوادث والبدع للطبرطوشي ص ١٣٢).

قال الشيخ علي محفوظ رحمه الله (من علماء الأزهر الشريف): من البدع الفاشية في الناس احتفال المسلمين في المساجد بإحياء ليلة النصف من شعبان بالصلاة والدعاء عقب صلاة المغرب، يقرؤونه بأصوات مرتفعة يتلقين الإمام، فإن إحياءها بذلك على الهيئة المعروفة، لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في عهد الصحابة. (الإبداع لعلي محفوظ- ص ٢٨٦).

**رابعاً: دعاء المحو والأضاح**

من البدع التي ابتدعها الناس أيضاً في ليلة النصف من شعبان، الدعاء المعروف الذي يطلب فيه المسلم من الله تعالى أن يمحو من أم الكتاب شقاوته إن كان قد كتبته شقياً، هذا الدعاء ليس له أصل في سنة نبينا صلى الله عليه وسلم، فلم يثبت عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة ولا عن التابعين، أنهم اجتمعوا في المساجد من أجل الدعاء في ليلة النصف من شعبان، ولا تصح نسبة هذا الدعاء إلى أحد من الصحابة.

**نبوغ منه سيد صلى الله عليه وسلم**

يتنبى على كل مسلم أن يحرص على اتباع سنة النبي صلى الله عليه وسلم، ويحذر من مخالفة السنة. قال تعالى: (وَدَعُوا صُلُوحَهُمْ وَمَا كَانُوا عَلَىٰ مِنْهَا فِي عَقْدٍ) (الحشر: ٧). وقال تعالى: (وَأَنِ اسْرِعْ بِهِمْ أَبْصَارَهُمْ) (النور: ٦٣).

وقال سبحانه: (مَنْ خَلَعَ ثَوْبَهُ عَلَىٰ عُنُقِهِ نَجَسَهُ) (النساء: ٥٩). وقال سبحانه: (مَنْ خَلَعَ ثَوْبَهُ عَلَىٰ عُنُقِهِ نَجَسَهُ) (النور: ٦٣).

روى البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من أخذكم رمضان يصوم يوم أو يومين، إلا أن يكون رجل كان يصوم صومه، فليصم ذلك اليوم. (البخاري حديث ٢٦٩٧).

**صلاه اخر شعبان**

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يتقدم أحدكم رمضان يصوم يوم أو يومين، إلا أن يكون رجل كان يصوم صومه، فليصم ذلك اليوم. (البخاري حديث ١٩١٤/ مسلم حديث ١٠٨٢).

قال ابن رجب الحنبلي، المعمول به عند كثير من العلماء أنه يكره التقدم قبل رمضان بالتطوع بالصيام بيوم أو يومين لمن ليس له به عادة، ولا سبق منه صيام قبل ذلك في شعبان متصلاً بآخره. (لطائف المعارف لابن رجب ص ٢٧٢، ٢٧٣).

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

# ورحل مؤرخ الجمعية

وقد كتب فضيلة الشيخ فتحي أمين عثمان عدداً من المقالات في مجلة التوحيد بلغت سبعة وستين (٦٧) مقالا. بدأت بمقالة: ليلة النصف من شعبان وحكم الاحتفال بها في شهر: شعبان . عام ١٤٢٢هـ. وانتهت بمقالة عن وصية الشيخ محمد حامد الفقي بعنوان: أوصيك ونفسي- فقرات من وصايا الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله- مؤسس جماعة أنصار السنة المحمدية. في العدد (٥٥٠)، شهرشوال عام ١٤٣٨هـ.

توفي فضيلة الشيخ الوالد، فتحي أمين عثمان، صباح الجمعة، الموافق: ١٧ من رجب ١٤٤٣ للهجرة- ١٨ فبراير ٢٠٢٢هـ، عن عمر يناهز ٩٠ عاماً هجرياً- ٨٧ عاماً ميلادياً.

فان لله ما اخذ وله ما اعطى وكل شيء عنده باجل مسمى فلنصبر ولنحتسب.  
اللهم فاغفر لعبدك فتحي عثمان وارحمه، وعافه واعف عنه. وأكرم نزله، ووسخ مدخله، واغسله بالماء والثلج والبرد، ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره، وأهلاً خيراً من أهله، وزوجاً خيراً من زوجته، وأدخله الجنة، وأعذه من عذاب النار.

اللهم أبدله بالإحسان إحساناً وبالسينات عفواً منك وغضاراً

اللهم إن عبدك فتحي عثمان في ذمتك وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار. وأنت أهل الوفاء والحق اللهم فاغفر له وارحمه إنك أنت الغفور الرحيم

اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة، وارزقه الفردوس الأعلى من الجنة بمنك وكرمك يا أرحم الراحمين

اللهم أجرنا في مصيبتنا واخلفنا خيراً منها.

وجمعية أنصار السنة المحمدية ومجلس إدارتها وأسرة تحرير مجلة التوحيد تنعي ببالغ الأسى فضيلة الشيخ فتحي أمين عثمان، ونسال الله له الرحمة ولاهله الصبر والسلوان.

حفل التاريخ بالكثير من الشخصيات التي سطرت صفحات مضيئة فيه. ولكنه غفل عن ذكرها فلم يؤرخ العلماء فيه إلا لمن كان له اثر في مجريات أحداثه ، سواء بالسلب أو الايجاب، واسقطوا ذكر كثيرين حق لهم أن يذكروا فيترحم عليهم وأن يقص قصصهم فيكون فيه العبرة والعظة، فإن غفل التاريخ عنهم قاله بهم وبأثارهم عليهم. فرب أشعث اغبر ذي ظمرين مدفوع بالأبواب لو اقسم على الله لأبره.

قدمت بهذه المقدمة القصيرة تاريخاً لمؤرخ جمعية أنصار السنة المحمدية في هذه الأسطر فهو فضيلة الشيخ الوالد، فتحي أمين عثمان، من مواليد عام ١٣٥٣هـ.

وقد حصل على الليسانس من كلية الآداب، جامعة القاهرة، قسم التاريخ، كما حصل على دبلوم خاص في الدراسات والبحوث الإسلامية. وعمل فضيلة الشيخ فتحي عثمان كمدرساً للتربية العسكرية بالجامعات المصرية قريباً من خمسة عشر عاماً، ثم عمل مديراً عاماً للتعليم بجامعة القاهرة ثلاثة عشر عاماً أخرى، وأخيراً مديراً لإدارة التراث بجمعية أنصار السنة المحمدية بالقاهرة.

من إنتاج الشيخ العلمي

- مختارات من كتابات: أبي الوفاء درويش.
- قضية الأولياء ومحبتهم.
- قضية التوسل والوسيلة.
- من ضلالات الصوفية.
- سيد الخلق بشر.
- عبد الرحمن الوكيل وقضايا التصوف.
- رسائل في الشرك والبدع.
- الإمام محمد حامد الفقي (رائد السلفية في مصر).

- حكم الاحتفال بليلة النصف من شعبان.

- حكم الاحتفال بالمولد النبوي.

- أسباب البدع ومضارها، وأنواعها.

- من جنائيات الابتداع على المسلمين.

# غزوة بدر



مَقُولًا "أَيَّ لِيَقْضِيَ اللَّهُ مَا أَرَادَ بِقُدْرَتِهِ مِنْ إِعْزَازِ الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ، وَادِّالَالِ الشَّرْكَ وَأَهْلِهِ، عَنْ غَيْرِ مَلَأٍ مِنْكُمْ؛ فَفَعَلَ مَا أَرَادَ مِنْ ذَلِكَ بِلُطْفِهِ. تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ (٦٦/٤).

وَلَمَّا أَظْمَأَتْ قُرَيْشٌ بَعَثَتْ غَمِيرَ بْنَ وَهَبٍ لِيُخْرِزَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَيَأْتِيَهُمْ بِعَدَدِهِمْ وَعَذَّتُهُمْ، فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُمْ ثَلَاثُمِائَةٍ رَجُلٍ يَزِيدُونَ قَلِيلًا أَوْ يَنْقُصُونَ... ثُمَّ قَالَ: وَلَكِنِّي قَدْ رَأَيْتُ الْبَلَايَا تَحْمِلُ الْمَنَاقِبَ نَوَاضِحَ تَرْبٍ تَحْمِلُ السَّمَّ النَّاقِعَ. وَاللَّهِ مَا أَرَى أَنْ يَقْتُلَ رَجُلٌ مِنْهُمْ. حَتَّى يَقْتُلَ رَجُلًا مِنْكُمْ. فَإِذَا أَصَابُوا مِنْكُمْ أَعْدَادَهُمْ فَمَا خَيْرَ الْعَيْشِ بِغَدٍ ذَلِكَ؟ فَرَوْا رَأْيَكُمْ... فَلَمَّا سَمِعَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ ذَلِكَ أَتَى غَثِيَّةَ بِنَ رَيْبَعَةَ فَقَالَ: هَلْ لَكَ إِلَى خَيْرٍ تُذَكِّرُهُ إِلَى الْآخِرِ الذَّاهِرِ؟

قَالَ: وَمَا ذَلِكَ؟ قَالَ: تَرْجِعُ بِالنَّاسِ، وَتَحْمِلُ أَمْرَ حَلِيفِكَ عَمْرُو بْنِ الْحَضْرَمِيِّ. وَتَرْجِعُ بِالنَّاسِ. فَقَالَ: قَدْ فَعَلْتُ... فَاتِ أَيْ جَهْلٍ قَائِي لَا أَحْشَى أَنْ يَشْجُرَ أَمْرُ النَّاسِ غَيْرُكَ. السِّيْرَةُ النَّبَوِيَّةُ (٣-١٦٩). وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي هَذَا السَّنَدِ: حَسَنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَقَدْ ارْتَحَلَتْ قُرَيْشٌ حِينَ أَصْبَحَتْ، فَأَقْبَلْتُ، فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ:

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ.

أَمَّا بَعْدُ: فَتُكْمَلُ مَا سَبَقَ مِنْ أَحْدَاثِ غَزْوَةِ بَدْرِ الْكُبْرَى. وَقَدْ تَنَاوَلْنَا فِي الْعَدَدِ السَّابِقِ حَالَ كُلِّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ فِي عَيْنِ الْآخِرِ، ثُمَّ عَرَجْنَا إِلَى تَسْوِيَةِ صَفُوفِ الْمُسْلِمِينَ. وَمَا كَانَ مِنْ سَوَادِ بْنِ غَزِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَالْآنَ تَكْمَلُ -يَعُونُ اللَّهُ تَعَالَى- مَا كَانَ مِنْ أَحْدَاثِ.

**نزول جيش قريش إلى وادي بدر ووقوع الاشتباك فيه:**  
قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: أَمَّا قُرَيْشٌ: فَقَضَتْ لَيْلَةَ بَدْرِ فِي مُعَسْكِرِهَا بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى. ابْنُ هِشَامٍ (٢٦٠/٢).

وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَزُولَ الْفَرِيقَيْنِ فَقَالَ: إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا "أَيَّ: إِذْ أَنْتُمْ نَزَلْتُمْ بَعْدَ الْوَادِي الدُّنْيَا الْقَرِيبَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ. وَهِيَ أَيْ الْمَشْرُوكُونَ نَزَلُوا" بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى "أَيَّ: الْبَعِيدَةِ الَّتِي مِنْ نَاحِيَةِ مَكَّةَ. وَالرَّكْبُ أَيْ: الْعَرَبُ الَّتِي فِيهِ أَبُو سَفْيَانَ بِمَا مَعَهُ مِنَ التَّجَارِدِ اسْفَلَ مِنْكُمْ أَيْ: مِمَّا يَلِي سَيْفَ الْبَحْرِ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ أَيْ: أَنْتُمْ وَالْمَشْرُوكُونَ إِلَى مَكَانٍ "لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ" أَيْ: وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ عَنْ مِيعَادٍ مِنْكُمْ وَمِنْهُمْ، ثُمَّ بَلَغَكُمْ كَثْرَةُ عَدَدِهِمْ وَقِلَّةُ عَدَدِكُمْ. مَا لَقِيْتُمُوهُمْ. "وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ



اللهم هذه قرينش قد أقبلت بخيلائها وفخرها،  
تُحاذك وتكذب رسوْلَكَ، اللهم فتصرك الذي  
وعدْتَنِي، اللهم أحْتِمْ الغداة سيرة ابن هشام  
(٦٢١/١).

وعن علي رضي الله عنه: فلما دنا القَوْمُ منَّا  
وصافقناهم إذا رجلٌ منْهُمْ على جملٍ له أحمر  
يسير في القَوْمِ فقال رسولُ الله صلى الله عليه  
وسلم: يا علي ناد لي حمزة وكان أقربهم من  
المُشركين من صاحبِ الجملِ الأحمر وماذا يقولُ  
لهم، ثم قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: "إن  
يكن في القَوْمِ أحدٌ يأمرُ بخيرٍ فعسى أن  
يكون صاحبِ الجملِ الأحمر". فجاء حمزة  
فقال: هو عتبة بن ربيعة وهو ينهى عن القتال  
ويقولُ لهم: يا قوم إني أرى قومًا مُستميتين لا  
تصلون إليهم وفيكم خيرٌ يا قوم اغصنوها اليوم  
برأسي وقولوا حين عتبة بن ربيعة وقد علمتم  
أنني لست بأجبنكم! قال: فسمع ذلك أبو جهل:  
فقال: أنت تقول هذا والله لو غيرك يقول هذا  
لاغصنته، قد ملأث ربتك جوفك رغبًا! فقال  
عتبة: إني أعيذ يا مصفر أسنّه ستعلم اليوم  
أيُّنا الأجبان. مسند أحمد (٩٤٨)، والمستدرک  
(٤٨٨٢) وصححه الحاكم والشيخ أحمد شاكر.

وتعجل أبو جهل ويعدُّ إلى عامرِ الحضرمي-  
أخي عمرو الحضرمي المقتول في سريّة عبد  
الله بن جحش- رضي الله عنه- فقال له: هذا  
حليفك أي عتبة- يريد أن يرجع بالثأس وقد  
رايت تارك بعينك فقم فاند خضرتك ومقتل  
أخيك، فقام عامر يصرخ، واعمراء، واعمراء،  
فحمي القَوْمُ، وحقب أمرهم، واستوسقوا على  
ما هم عليه من الشر، وأفسد على الناس الرأي  
الذي دعاهم إليه عتبة وهكذا تغلب الطيش  
على الحكمة. السيرة النبوية كما جاءت في  
الأحاديث الصحيحة (٧٧/٢).

#### توجيهات النبي صلى الله عليه وسلم قبل المعركة

عن أنس بن مالك- رضي الله عنه- قال: وجاء  
المُشركون. فقال رسولُ الله- صلى الله عليه  
وسلم-: "لا يتقدم أحدٌ منكم إلى شيءٍ حتى  
أكون أنا أودنه". صحيح مسلم (١٩٠١)، ومسند  
أحمد (١٤٤٢١) وهذا لفظ أحمد. ولفظ مسلم  
"حتى أكون أنا دونه" أي: قدامه متقدمًا في

ذلك الشيء؛ لتلا يقوت شيء من المصالح التي  
لا تعلمونها. شرح النووي على مسلم (٤٥/١٣).  
وعليه فمعناها واحد.

#### خطة قتال وكمنه

ثم وضع النبي صلى الله عليه وسلم خطة القتال  
على خلاف المعهود عند العرب في ذلك الوقت:  
حيث أمرهم الرسول صلى الله عليه وسلم أن  
يكسروا هجمات المشركين: وهم مرابطون في  
مواقعهم: فعن حمزة بن أبي أسيد. عن أبيه.  
قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر.  
حين صافقنا قرينش وصفوا لنا: إذا كثبوكم  
فعليكم بالنبيل واستبقوا ثبلكم" البخاري  
(٣٩٨٥ و٢٩٠٠).

قوله: "إذا كثبوكم": أي: إذا قربوا منكم وأصله  
من الكثب وهو القرب يقول: إذا دنوا منكم  
فارموهم ولا ترموهم على بعد. "واستبقوا  
ثبلكم" "النبيل": السهم: يعني: ارموهم بالنبيل،  
ولكن لا ترموهم بجميع نبالكم، بل اتركوا بعض  
نبالكم. فإنكم لو رميتهم بجميع نبالكم: فحينئذ  
يقيتم بلا نبيل فغلبوا عليكم.

وقال ابن حجر: وفي رواية له "ولا تسلوا السيوف  
حتى يفشوكم" فظهر أن معنى الحديث الأمر  
بترك الرمي والقتال حتى يقرئوا: لأنهم إذا  
رموهم على بعد قد لا تصل إليهم وتذهب في  
غير منفعة وإلى ذلك الإشارة بقوله واستبقوا  
ثبلكم وعرف بقوله "ولا تسلوا السيوف حتى  
يفشوكم" أن المراد بالقرب المطلوب في الرمي  
قرب نسبي بحيث تنالهم سهام- اهـ. والمقصود:  
حافظوا على الذخيرة. ولا تقوموا بإهدار  
هذه السهام. المفاتيح (٤٠٤/٤)، ومعالم السنن  
(٢٧٨/٢)، وكشف المشكل (١٣٣/٢). وفتح الباري  
(٩٢٦).

وقال ابن رسلان: "ولا تسلوا السيوف" فيه النهي  
عن سل السيوف في غير وقت القتال. وتقدم  
النهي عن تعاطيه مسلولًا. وفي معناه والمشي به  
مسلولًا. وكذا إذا كان العدو بعيدًا لا يسـل.

وهذا يظهر حسن التدبير العسكري. وذلك  
حينما امرهم بالدفاع عن بعد يرمي السهام.  
والاقتصاد في رميها. وسل السيوف عند تداخل  
الصفوف فحسب. شرح سنن أبي داود (٤٦٧/١١).

ولا شك أن هذا التكتيك النبوي يحتاج منا إلى وقفة: حتى تعرف صفة مهمة من صفات الجيش المنصور: فمن صفات الجيش المنصور: الإعداد الجيد والأخذ بكل أسباب النصر المادية. والعمل بكل ما هو متاح في اليد لتحقيق النصر، عملاً بقوله تعالى: **وَأَعِدُوا لِلْغَنَةِ** (الأنفال: ٦٠).

#### شفاق ودعاء

ثم عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفوف ورجع إلى العريش: فدخله معه أبو بكر ليس معه فيه غيرة. وكان سعد بن معاذ رضي الله عنه واقفاً على باب العريش متقلداً بالسيف ومعه رجال من الأنصار. يحرسون رسول الله صلى الله عليه وسلم. السيرة لابن كثير (٤١١/٢).

وأخرج البزار في مسنده بسند صحيح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه - قال: يا أيها الناس من أشجع الناس؟ فقالوا: أثبت يا أمير المؤمنين، فقال: أما إني ما بارزني أحد إلا انتصفت منه، ولكن هو أبو بكر، إنا جعلنا لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - عريشا، فقلنا من يكون مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يهوي إليه أحد من المشركين، فوالله ما دنا منا أحد إلا أبو بكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا يهوي إليه أحد إلا أهوى عليه. فهذا أشجع الناس... فهذه خصوصية للصدق. حيث هو مع الرسول في العريش، كما كان معه في الغار رضي الله عنه وأرضاه.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما. قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم. وهو في قبة. اللهم اني أئشذك عهدك ووعدك. اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم! فأخذ أبو بكر بيده. فقال: حسبك يا رسول الله. فقد ألححت على ربك. وهو في الدرع. فخرج وهو يقول: **سُبْحَانَ اللَّهِ** **وَبِحَمْدِهِ** **وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ** (القمه: ٤٦). صحيح البخاري (٢٩١٥).

وعن ابن عباس، يقول: حدثني عمر بن

الخطاب. قال: لما كان يوم بذر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم الض. وأصحابه ثلاث مائة وتسعة عشر رجلاً. فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة، ثم مديديه. فجعل يهتف برئه: **اللهم أنجز لي ما وعدتني. اللهم آت ما وعدتني. اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض**. فما زال يهتف برئه. ماداً يديه مستقبلاً القبلة. حتى سقط رداود عن منكبيه. فأقاه أبو بكر فأخذ رداءه. فألقاه على منكبيه. ثم التزمه من ورائه. وقال: يا نبي الله. كفاك مناشدتك ربك. فانه سينجز لك ما وعدك. فأنزل الله عز وجل:

(الأنفال: ٩) صحيح مسلم (١٧٦٣).

وأخذت النبي سنة وهو في العريش ثم انتبه فقال: **أبشر يا أبا بكر. فقد آتاك نصر الله. هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقوده على ثنياه النقع**. حسنه الألباني في هامش فقه السيرة (٢٣٤). وصدق الله حيث يقول: **إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْغَلَائِكةِ مُرْدِفِينَ**.

#### الحكمة في حرس الرسول

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى صفوف المسلمين يحرضهم على القتال: كما في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: فدنا المشركون. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **قُومُوا إِلَى جَنَّةِ عَرْضِهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ**. قال: **يَقُولُ عَمِيرُ بْنُ الْخَضَمِ الْأَنْصَارِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، جَنَّةُ عَرْضِهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ؟** قال: **نَعَمْ**. قال: يخ. يخ. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **مَا يَحْمَلُكَ عَلَى قَوْلِكَ يَخ. يَخ؟** قال: لا والله يا رسول الله، إلا رجاء أن أكون من أهلها. قال: **فَانْكِ مِنْ أَهْلِهَا**. فأخرج تمرات من قرنه، فجعل يأكل منهن. ثم قال: **لَنْ أَتَا حَيْثُ حَشَى أَكَلِ تَمْرَاتِي هَذَا أَهْلًا لِحَيَاةٍ طَوِيلَةٍ**. قال: فرمى بما كان معه من التمر. ثم قاتلهم حتى قتل. صحيح مسلم (١٩٠١).

وللحديث صلة. والحمد لله رب العالمين.





### ١٠٤٣ هـ : القعود بالمقام المحمود

الشفاعة العظمى مما اختص الله بها نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم يوم القيامة من بين سائر إخوانه من الأنبياء والمرسلين، وهي أعظم الشفاعات التي تجري في ذلك اليوم، مكرمة من الله سبحانه وتعالى وتشريفاً له، وهي المقام المحمود الذي وعده ربه كما بين ذلك في محكم التنزيل فقال تعالى: «ومن الليل فتعجذ به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً».

قال الطبري رحمه الله: وعسى من الله واجبة، وإنما وجه قول أهل العلم: عسى من الله واجبة: لعلم المؤمنين أن الله لا يدع أن يفعل بعباده ما أطمعهم فيه من الجزاء على أعمالهم والعوض على طاعتهم إياه ليس من صفته الغرور. ولا شك أنه قد أطمع من قال ذلك له في نفعه إذا هو تعاهده وئزمه. فإنه لزم القول له ذلك وتعاهده ثم لم يتفعله. ولا سبب يحول بينه وبين نفعه إياه مع الإطماع الذي تقدم منه لصاحبه على تعاهده إياه ولزومه فإنه لصاحبه غار بما كان من إخلافه إياه فيما كان أطمعه فيه بقوله الذي قال له. وإذا كان ذلك كذلك. وكان غير جائز أن يكون جل ثناؤه من صفته الغرور لعباده صح ووجب أن كل ما أطمعهم فيه من طمع على طاعته، أو على فعل من الأفعال، أو أمر أو نهي أمرهم به. أو نهاهم عنه فإنه موف لهم به. وأنه منه كالأداة التي لا يخلف الوفاء بها. قالوا: عسى ولعل من الله واجبة. وتأويل الكلام اقم الصلاة المفروضة يا محمد في هذه الأوقات التي أمرتك بإقامتها فيها. ومن الليل فتعجذ فرضاً فرضته عليك. لعل ربك أن يبعثك يوم القيامة مقاماً تقوم فيه محموداً تحمده. وتغبط فيه. ثم اختلف أهل التأويل في معنى المقام المحمود. فقال أكثر أهل العلم: "ذلك هو

المقام الذي يقومه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة للناس ليربيهم من عظيم ما هم فيه من شدة ذلك اليوم".

وقال السعدي رحمه الله في "تيسير الكريم الرحمن": المقام المحمود. وهو المقام الذي يحمده فيه الأولون والآخرون. مقام الشفاعة العظمى، حين يتشفع الخلاق بأدم، ثم بنوح، ثم إبراهيم. ثم موسى، ثم عيسى، وكلهم يعتذر ويتأخر عنها، حتى يستشفعوا بسيد ولد آدم، ليرحمهم الله من هول الموقف وكريهه، فيشفع عند ربه فيشفعه، ويقضيه مقاماً يغبطه به الأولون والآخرون، وتكون له المنة على جميع الخلق.

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: "إن الناس يصيرون يوم القيامة جثاً. كل أمة تتبع نبيها، يقولون: يا فلان اشفع يا فلان اشفع، حتى تنتهي الشفاعة إلى محمد، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود" (صحيح الجامع: ١٩٧٨).

قال ابن حجر رحمه الله: "وجاءت الأحاديث في إثبات الشفاعة المحمدية متواترة. ودل عليها قوله تعالى: «عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً»، والجمهور على أن المراد الشفاعة. (فتح الباري: ١١ / ٣٦٨).

### ثانياً: حديث الشفاعة العظمى:

فقد رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بلخم، فرفع إليه الدراع. وكانت فتحيه فتبس منها نهسة فقال: أنا سيد الناس يوم القيامة. وهل تدرون بم ذاك؟ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد، فيسمعون الداعي، وينفذهم البصر، وتدنو الشمس فيبلغ الناس من القم والكرب ما لا يطيقون. وما لا يحتملون، فيقول بعض الناس لبعض: ألا ترون

ما اقمتم فيه؟ ألا ترون ما قد بلغكم؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم؟ فيقول بعض الناس لبعض: انتوا ادم، فيأتون ادم، فيقولون: يا ادم، أنت أبو البشر، خلقتك الله بيده، ونفخ فيك من روحه. وأمر الملائكة فسجدوا لك، اشفع لنا إلى ربك. ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول ادم: إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبلاً مثله. ولن يغضب بغد مثله. وأنه نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى نوح، فيأتون نوحاً، فيقولون: يا نوح، أنت أول الرسل إلى الأرض، وسماك الله عبداً شكوراً، اشفع لنا إلى ربك. ألا ترى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبلاً مثله. ولن يغضب بغد مثله، وأنه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي، نفسي، اذهبوا إلى إبراهيم صلى الله عليه وسلم، فيأتون إبراهيم، فيقولون: أنت نبي الله وخليفة من أهل الأرض، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم إبراهيم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبلاً مثله. ولا يغضب بغد مثله. وذكر كذباته، نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى موسى، فيأتون موسى صلى الله عليه وسلم، فيقولون: يا موسى، أنت رسول الله فضلك الله برسالاته، وبكليمه على الناس، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم موسى صلى الله عليه وسلم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبلاً مثله. ولن يغضب بغد مثله، وإني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها، نفسي نفسي، اذهبوا إلى عيسى صلى الله عليه وسلم، فيأتون عيسى، فيقولون: يا عيسى أنت رسول الله، وكلمت الناس في المهدي، وكلمة منه ألقاها إلى مزيم، وروح منه، فاشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن

فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم عيسى صلى الله عليه وسلم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبلاً مثله. ولن يغضب بغد مثله. ولم يذكر له ذنباً، نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى محمد، فيأتوني فيقولون: يا محمد، أنت رسول الله، وخاتم الأنبياء، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك، وما تأخر، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فأنطلق، فأتى تحت العرش، فأقع ساجداً لربي، ثم يفتح الله علي ويلهمني من محامده، وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح لأحد قبلي، ثم يقال: يا محمد، ارفع رأسك، سل تعطه، اشفع تشفع، فارفع رأسي، فاقول: يا رب، أمتي أمتي، فيقال: يا محمد، أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب، والذي نفس محمد بيده، إن ما بين المضارعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر، أو كما بين مكة وبصرى. (صحيح مسلم: ١٩٤).

**ثالثاً: توجيهات مهمة للعلماء حول حديث الشفاعة:**  
كل الأحاديث الواردة في الشفاعة في الموقف في مبدئها استشفاع الناس بالأنبياء لفصل القضاء وإراحتهم من شدة وهول الموقف، ويحولهم كل نبي إلى آخر، وحتى يصلوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم ويطلبوا منه ذلك، فيسجد تحت العرش ويفتح الله عليه ويلهمه من محامد الرب وحسن الثناء عليه، ثم يقال له ارفع رأسك وبإذن الله له في الشفاعة، ويقبل منه ذلك، ولا شك أن أول ما يشفع فيه هو الأمر العظيم الذي من أجله سجد واستأذن ربه فيه، ولكن ما وقع في نهاية الروايات أنه يقول صلى الله عليه وسلم: يا رب أمتي، أمتي، قد أشكل على العلماء، فنذكر أقوال بعضهم وتوجيهاته لهذا الاشكال،

١- قال القاضي عياض: وجاء في

حديث أنس وحديث أبي هريرة ابتداء النبي صلى الله عليه وسلم بعد سجوده وحمده والاذن له في الشفاعة بقوله: أمّتي، أمّتي وقد جاء في حديث حذيفة... قال: فيأتون محمداً صلى الله عليه وسلم فيقوم ويؤذن له وترسل الأمانة والرحم، فيقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً، فيمر أولهم كالبرق وساق الحديث. وبهذا يتصل الحديث: لأن هذه هي الشفاعة التي لجا الناس إليه فيها. وهي الإراحة من الموقف والفصل بين العباد، ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في أمته صلى الله عليه وسلم وفي المذنبين، وحلت الشفاعة للأنبياء والملائكة وغيرهم صلوات الله وسلامه عليهم، كما جاء في الأحاديث الأخرى.

وجاء في الأحاديث في الرؤية وحشر الناس اتباع كل أمة ما كانت تعبد، ثم تميز المؤمنين من المنافقين، ثم حلول الشفاعة ووضع الصراط، فيحتمل أن الأمر باتباع الأمم ما كانت تعبد هو أول الفصل والإراحة من هول الموقف وهو أول المقام المحمود. وأن الشفاعة التي ذكر مقامهم، كما دلت عليه سياق الحديث، وأنها تنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولغيره، كما نص عليه في الأحاديث، ثم ذكر بعدها الشفاعة فيمن دخل النار. وبهذا تجتمع متون الحديث وتترتب معانيها إن شاء الله تعالى.

٢- وقال القرطبي بعد أن ساق حديث الشفاعة: "هذه الشفاعة العامة التي خص بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من بين سائر الأنبياء هي المرادة بقوله عليه الصلاة والسلام لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي. وهذه الشفاعة العامة لأهل الموقف إنما هي ليعجل حسابهم ويراحوا من هول الموقف وهي الخاصة به صلى الله عليه وسلم

وقوله: أقول يا رب أمتي أمتي اهتمام بأمر أمته وإظهار محبته فيهم وشفقته عليهم. وقوله: فيقال يا محمد ادخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه، يدل على أنه شفع فيما طلب من تعجيل حساب أهل الموقف. فإنه لما أمر بإدخال من لا حساب عليه من أمته فقد شرع في حساب من عليه حساب من أمته وغيرهم، وكان طلب هذه الشفاعة من الناس بإلهام من الله تعالى لهم حتى يظهر في ذلك اليوم مقام نبیه صلى الله عليه وسلم المحمود الذي وعده، ولذلك قال كل نبي: لست لها، حتى انتهى الأمر إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال: أنا لها.

٣- وقال ابن أبي العزّ: "والعجب كل العجب من إيراد الأئمة لهذا الحديث من أكثر طرقه لا يذكرون أمر الشفاعة الأولى في ما أتى الرب سبحانه وتعالى لفصل القضاء، كما ورد في حديث الصور: فإنه المقصود في هذا المقام ومقتضى سياق أول الحديث فإن الناس يستشفعون إلى آدم فمن بعده من الأنبياء في أن يفصل بين الناس ويستريحوا من مقامهم، كما دلت عليه سياقاته من سائر طرقه، فإذا وصلوا إلى الجزاء إنما يذكرون الشفاعة في عصاة الأمة وأخراجهم من النار، وكان مقصود السلف في الاقتصاد على هذا المقدار من الحديث هو الرد على الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة الذين أنكروا خروج أحد من النار بعد دخولها، فيذكرون هذا القدر من الحديث الذي فيه النص الصريح في الرد فيما ذهبوا إليه من البدعة المخالفة للأحاديث".

وفي الختام: نسأل الله تعالى أن يخفف عنا وعن المسلمين شدة ذلك اليوم، وأن يظللنا فيه بظله، وأن يرزقنا شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، وأن يسقينا من حوضه، وأن يدخلنا الجنة في زمرة.

امين، امين، امين.





### ١. الإسراء (١)

والمعراج، على وزن مفعال، الالة التي يعرج بها. وهي المصعد، والعروج — الصعود — بالرسول صلى الله عليه وسلم حتى بلغ السماء. ثم حيث شاء الله جل وعلا حتى سمع صريف أقلام الملائكة. وفرضت عليه وعلى أمته الصلوات الخمس في السماوات العلاء ثم عاد لبيته قبل الفجر. والمعراج ثابت بالكتاب والسنة، فمن الكتاب قوله تعالى:

الى قوله

النجم

### ٢. الاعراف:

(٤٣).

وأصلي وأسلم على خاتم الأنبياء وامام المرسلين سيدنا محمد وعلى اله وصحبه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد، فإن من المعجزات الحسية التي وقعت للرسول صلى الله عليه وسلم معجزتي، الإسراء والمعراج.

والمراد بالإسراء: السير ليلاً بالنبي صلى الله عليه وسلم بمطه من مكة إلى بيت المقدس في فلسطين قال الله تعالى

من ١ إلى ١٨).

— وأما السنة فسياقي ذكرها بعد قليل.

ورحلتا الإسراء والمعراج معجزتان شاهدتان على صدق النبي صلى الله عليه وسلم، وكرامته عند ربه. وفيهما تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم في مصابه بوفاة أمنا أم المؤمنين خديجة بنت خويلد - رضي الله عنها - ووفاة عمه أبي طالب، وتثبيت لفؤاده بما رأى من آيات ربه الكبرى. وفيهما دلالة على قدرة الله الباهرة، وفي المعراج دليل على علو الله سبحانه على خلقه ومباينته لهم. وقد حدثنا قبل الهجرة بزمان.

والإسراء والمعراج من الأمور التي ثبتت بطريق الشرع. قال عبد القني المقدسي (المتوفى: ٤٦٠٠) في عقيدته (ص ٨٠): «وأجمع القائلون بالأخبار والمؤمنون بالأثار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرى به إلى فوق سبع سماوات ثم إلى سدة المنتهى».

أسرى به ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى -مسجد بيت المقدس- ثم عرج به إلى السماء بجسده وروحه جميعاً. ثم عاد من ليلته إلى مكة قبل الصبح..

وقد تواتر نقل خير معجزتي الإسراء والمعراج في سنة النبي صلى الله عليه وسلم فقد جاءت من طرق عن ستة وعشرين نفساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين، والمواعظ، والسنن، والمسانيد، والمستخرجات، والمعاجم، والمستدركات، والشيخات، والأمال، وغيرها من كتب السنة.

ونقلت بأسانيد صحيحة، وحسنة، وقريبة منها، وضعيفة لا تقوم بها حجة. ومن الصحابة من ساقها بطولها. ومنهم من اختصر الكلام فيها.

فهذه الأخبار بمجموع ما جاء فيها مما تواتر العلم به. قال الحافظ ابن كثير في

"تفسير القرآن العظيم" في تفسير سورة الإسراء بعد أن ساق الأحاديث الواردة في الإسراء والمعراج وتكلم عنها في خمس وأربعين صفحة (٥ / ٤٥): «فائدة، قال الحافظ أبو الخطاب عمر بن دحية في كتابه: "التتوير في مولد السراج المنير"، وقد ذكر حديث الإسراء من طريق أنس وتكلم عليه فأجاد. ثم قال:

وقد تواترت الروايات في حديث الإسراء عن:

عمر بن الخطاب، وعلي. وابن مسعود، وأبي ذر، ومالك بن صعصعة. وأبي هريرة. وأبي سعيد، وابن عباس، وشداد بن أوس. وأبي بن كعب، وعبد الرحمن بن قرط، وأبي حية وأبي ليلى الأنصاريين، وعبد الله بن عمر، وجابر. وحذيفة. وبريدة. وأبي أيوب، وأبي أمامة. وسمرة بن جندب، وأبي الحمراء، وصهيب الرومي. وأم هانئ، وعائشة وأسماء ابنتي أبي بكر الصديق - رضي الله عنهم أجمعين -، منهم:

من ساقه بطوله.

ومنهم من اختصره على ما وقع في المسانيد. وإن لم تكن رواية بعضهم على شرط الصحة، فحديث الإسراء أجمع عليه المسلمون وأعرض عنه الزنادقة والملحدون. **الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.** (الصف: ٨).

ومعجزتا الإسراء والمعراج فيهما من المعجزات والفوائد والأحكام والآداب ما هو جدير بالإذاعة حقيق بالذكر. لكن هذا المقال لا يتسع للكلام عليهما. فقد خصص للرد على بعض شبهات المنكرين لهما.

والحقيقة أن الرد والتشكيك في معجزتي الإسراء والمعراج وانكارهما قديم وأول من أنكرهما كفار قريش حين حدثهم النبي صلى الله عليه وسلم بخبرهما فكان منهم المصفق. ومنهم واضع يده على رأسه مستعجباً للكذب. حتى طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم البينة على وقوع

الاسراء، واستغفروا أنهم يضربون أكباد  
الابل لبيت المقدس شهراً ذهاباً وآخر إياباً  
وهو يخبرهم أنه ذهب إليه وصلى فيه  
بالأنبياء، ثم عرج به إلى السماء، ثم عاد  
من ليلته، حتى ارتد ناس ممن كانوا آمنوا به  
وصدقوه، وسعوا بذلك إلى أبي بكر — رضي  
الله عنه — فقالوا: «هل لك إلى صاحبك  
يزعم أنه أسري به الليلة إلى بيت المقدس؟»  
قال: «أوقال ذلك؟»  
قالوا: نعم.

قال: «نن كان قال ذلك لقد صدق».  
قالوا: أو تصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت  
المقدس وجاء قبل أن يصيح؟  
قال: نعم، إني لأصدقه فيما هو أبعد من  
ذلك أصدقه بخبر السماء في غدوة أو  
روحة..

أخرجه الحاكم في المستدرک (٤٤٠٧)، وقال  
الذهبي في التلخيص: صحيح.

ثم طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم  
أن يصف لهم بيت المقدس وهم يعتقدون  
عجزه عن ذلك وسألوه عن أشياء فقد رآه  
بعضهم وعاینه، وهو به خبير. قال جابر  
بن عبد الله — رضي الله عنهما — قال:  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «لما  
كذبتني قريش [وفي رواية: حين أسري بي  
إلى بيت المقدس] قمت في الحجر فجلی  
الله لي بيت المقدس، فطفقت أخبرهم  
عن آياته وأنا أنظر إليه، أخرجه البخاري  
(٤٧١٠).

وجمهور الشبهات يرجع إلى أمور:  
الأول: رد الوحي والتكذيب بالرسالة.  
فيكذب بهاتين المعجزتين سلماً لرد الرسالة.  
الثاني: أن المعراج لم يذكر في الكتاب، وإنما  
جاء في السنة. وهذا يرجع إلى رد السنة  
وعدم الاحتجاج بها.

الثالث: الاستبعاد العقلي لوقوع ذلك.  
وقد تبع هذين الصنفين — الثاني، والثالث  
— من المعاصرين، أبو رية في كتابه: «أضواء  
على السنة المحمدية» (ص: ١٢٣)، ود.

أحمد شلبي في الجزء الثالث من كتابه:  
«المكتبة الإسلامية المصورة لكل الأعمار».  
والكاتب د. يوسف زيدان، والمذيع إبراهيم  
عيسى... ومن لف لفيقهم.

الرابع: الذين يسلمون بحجية السنة.  
ويسلمون بوزود المعجزتين في السنة لكن  
يدعون ضعف الحديث واضطرابه وعدم  
الاحتجاج به.

أما الصنف الأول وهم المكذبون بالوحي  
الرادون له فهم أحد ثلاثة أصناف:  
— إما ملاحدة لا يؤمنون بوجود إله للكون  
ولا بعث ولا نشور...  
— وإما وثنيون يعبدون من دون الله آلهة  
أخرى.

— وإما أهل كتاب كاليهود والنصارى.  
أما الملاحدة فليس كلامنا معهم، وإنما الكلام  
معهم يكون في إثبات وجود الخالق وصحة  
الأديان.

وأما الوثنيون فكلامنا معهم في بطلان  
عبادة الأوثان.

وأما أهل الكتاب فيقال لهم: إنكم تؤمنون  
بحدوث المعجزات للأنبياء والمرسلين، بل ومن  
المعجزات الشبيهة بالمعراج عندكم صعود  
إيلياء إلى السماء، ففي الكتاب المقدس  
(الملوك الثاني ١٢ - ١١)، وعندما أزمع  
الرب أن ينقل إيلياء في العاصفة إلى السماء،  
ذهب إيلياء وألشع من الجلجال...

وفيما هما يسيران ويتجاذبان أطراف  
الحديث، فصلت بينهما مركبة من نار  
تجرها خيول نارية، نقلت إيلياء في العاصفة  
إلى السماء..

فالكلام معهم في إثبات نبوة النبي صلى الله  
عليه وسلم وثبوت الرسالة.  
أما الصنف الثاني: وهم الرادون للسنة،  
فيقال لهم دل الكتاب على حجية السنة ولا  
ريب فمن ذلك:

قوله سبحانه: ﴿لَمَّا مَسَّ مَوْءِجَهُمْ﴾  
(محمد: ٣٣).

وقوله تعالى: ﴿مَنْ جَعَلَ الرُّسُلَ فَتاً



(النساء: ٨٠).

وقوله:

(الحشر: ٧).

وقوله تعالى:

(الاحزاب: ٢٦).

وقوله سبحانه: ﴿وَلَا

خَفِيَ بِحُكْمِكَ رَبِّكَ

عَمْدًا أَتَىٰ فِيهِمْ خَمَلٌ

فَتَبَيَّنَ﴾ (النساء: ٦٥).

والكلام مع هؤلاء يطول فيكتفى بما سبق منه.

أما الصنف الثالث: أصحاب الاستبعاد العقلي لوقوع ذلك:

فيقال لهم:

أولاً: أما الإمكان العقلي لوقوع الإسراء والمعراج فمحقق وقدرة الله تعالى لا تقاس على قدرة مخلوقاته.

ثانياً: كثير من مخلوقات الله تعالى قد خلق الله فيها قدرات متفاوتة كالملائكة والجن والريح ونحوها فمن قدرات الجن ما حكاه الله في قدرة الجن على قفل عرش بلقيس من اليمن إلى سليمان عليه السلام في الشام في أقل من طرفة عين. قال تعالى:

﴿(التمل: ٤٠)، وهذا من

خرق العادة لمخلوق ضعيف.

فما الذي يتكرر في إسراء النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس وعروجه إلى السماء ثم عوده في ليلة مع إقدار الله له.

ثالثاً: أمكن للإنسان الآن مع قدراته المحدودة صناعة الطائرات، والأقمار الصناعية، والمركبات الفضائية.

والغواصات التي توفر الوقت والجهد وتمكن الإنسان من اصطحاب الأكسجين الذي يمكنه من العيش في القواصات تحت الماء أو في الفضاء لأيام فما الذي ينكر من معجزتي الإسراء والمعراج مع هذا الإمكان العقلي؟

أما الصنف الرابع: الذين يسلمون بحجية السنة. ويسلمون ب ورود المعجزتين في السنة لكن يدعون ضعف الحديث واضطرابه وعدم الاحتجاج به.

فيقال لهم: لا ريب عند أهل الفن أن الوارد في الإسراء منه ما هو مقبول سواء كان صحيحاً أو حسناً. ومنه الضعيف الساقط فيقبل الصحيح ويرد الضعيف. ولا يرد الصحيح يردنا للضعيف. وقد تواتر الخبر من طرقه كما سبق.

قال ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم مبيناً ذلك (ص ٤٢٨): «وفيه ما هو ضعيف، وفيه ما هو من الموضوعات المختلقات.

مثل: ما يرويه بعضهم فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له جبرائيل: هذا قبر أبيك إبراهيم أنزل فصل فيه. وهذا بيت لحم مولد أخيك عيسى أنزل فصل فيه.

وأعجب من ذلك أنه قد روي فيه أنه قيل له في المدينة: أنزل فصل هاهنا قبل أن يبيتى مسجده. وإنما كان المكان مقبرة المشركين. والنبي صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة إنما نزل هناك لما بركت نافته هناك.

فهذا وتحوده من الكذب المختلق باتفاق أهل المعرفة. وبيت لحم كنيسة من كنائس النصارى ليس في إتيانها فضيلة عند المسلمين..

هذا ما يسره الله في هذه العجالة فإن كان صواباً فالحمد لله وإن كانت الأخرى فاستغفر الله.

الاستقامة عند فاضل بين  
الحرية والشاعة المحمد الحسن

[illegible][illegible]

يقضي الحرية المطلقة في التعبير والتصرف والتطبيق. وهي اضلوة خبيثة وكذوبة مكررة نقلوها عن الدول القريبة. ولم ينقلوا معها علوم القرب الصناعية والعلمية بل ما اختاروه هو هذا الجانب المفقوت الذي يعاني منه القرب في مجتمعاته المعاصرة حتى

إنهم يخرجون منه إلى الإسلام فيدخلون فيه أفواجا لم يسبق لها مثيل في عصرنا الحديث حتى حذر رجال الدين في فرنسا من المد الإسلامي في أوروبا، وطالبوا من حكاهم وقف هذا المد الذي سيحول أوروبا كلها مسلمة في بضع سنين.

ومع ذلك فإن دعاة العلمانية في بلادنا المسلمة يصورون الإسلام على أنه الوحش المخيف، ويعكفون على محاربته وإزالة ما يتعلق به من آداب وأحكام وأخلاق تأصلت داخل أعماق المجتمعات الإسلامية. يقومون بذلك الفعل الشنيع المستبشع في إصرار عجيب وتحد مريب وتوحش مخيف ووقاحة فاحشة وبذاءة لسان لا اعتبارات فيها لأحد. إنهم بلاء الزمان والمكان. وفتن الدين والدنيا. والدول إذا أرادت رفع عمادها وبناء صروحها العالية المثيفة والاهتمام بمواطنيها فعلها بالحفاظ على الحد الفاصل بين نشر الفواحش والإباحية والشذوذ وكلها معاول هدم وتدمير للمجتمعات كافة. وبين "حرية التعبير والتفكير" التي أوضح القرآن الكريم حدودها ووضع شروطها. وبين النبي صلى الله عليه وسلم معاملها وكيفية ممارستها عمليا وواقعا.

وقد وضع القرآن قاعدة القواعد التي تكفل حرية الرأي، وكيفية التفكير والتعبير وتضمن سلامة الأفعال والأقوال والتصرفات من الشطط الفكري والجموح العقلي والمجون التعبيري المؤدي إلى اذية الغير وإحاق الضرر به.

لقد جاء الإسلام برسالة خاتمة، نقلت العالم من الظلمات إلى النور. ومن القي إلى الرشاد. ومن الضلالة إلى الهدى. ومن الانغماس في الرذائل إلى التحلي بالفضائل. ومن سطوة الأنانية إلى ترسيخ الإيثار. ومن انحراف السلوك إلى الاستقامة في الأخلاق.

جاء الإسلام والنفس الإنسانية محور

اهتمامه يعتمد في إصلاحه العام على تهذيبها قبل كل شيء، فهو يكرس جهودا ضخمة للتغفل في أعماقها، ودرس تعاليمه في جوهرها حتى تصير جزءا منها. فالنفوس إذا لم تصلح، ولم يستقم أمرها أظلمت الآفاق، وسادت الفتن حاضر الناس ومستقبلهم وعم الفساد وانتشر البلاء، ولذلك يقول الله تعالى: "إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ" (الرعد: ١١). ويقول جل وعلا معللا هلاك الأمم الفاسدة: "كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُمْ" (الأنفال: ٥٢-٥٣).

يَقُولُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "مَنْ تَوَلَّى دِينَهُ تَوَلَّى دِينَهُ" (الأنفال: ٥٢-٥٣).

لذا نجد أن الإسلام اهتم اهتماما كبيرا بدعوة المسلم إلى الاستقامة. وبلغ من اهتمام الإسلام بدعوة المسلم إلى الاستقامة، وإلى الالتزام بها والثبات عليها، إن ورد ذكر الاستقامة في القرآن الكريم فيما يقرب من خمسين آية. وقد عرف كثير من العلماء الاستقامة، فقالوا: الاستقامة هي سلوك الصراط المستقيم. وهو الدين القويم من غير تعويج عنه يمنة ولا يسرة. ويشمل ذلك فعل الطاعات كلها الظاهرة والباطنة، وترك المنهيات كلها كذلك. وقال ابن حجر رحمه الله، "الاستقامة كناية عن التمسك بأمر الله تعالى فعلاً وتركاً".

ويقول الجرجاني: "الاستقامة هي: كون الخط بحيث تنطبق أجزاؤه المفروضة بعضها على بعض على جميع الأوضاع. وفي اصطلاح أهل العلم: هي الوفاء بالعهود كلها. وملازمة الطريق المستقيم برعاية حد التوسط في كل الأمور في الطعام والشراب واللباس، وفي كل أمر ديني ودنيوي. وذلك هو الصراط المستقيم".

وعرف بعضهم الاستقامة بقوله: "أن



يجمع بين أداء الطاعة واجتناب المعاصي".  
وقيل، الاستقامة ضد الاعوجاج. وهي مرور  
العبد في طريق العبودية بإرشاد الشرع  
والعقل.

قال ابن القيم رحمه الله: "الاستقامة هي  
لزوم المنهج القويم".

قال تعالى: ﴿...﴾

﴿...﴾ (فصلت: ٣٠)

٣٠. وقال تعالى: ﴿...﴾

﴿...﴾ (الحقاف: ١٣، ١٤).

وقال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم:

"فَأَسِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَأَنْتَ نَذِيرٌ وَلَا تَقْرَأُ فِيهِ

مَنْشُورٌ صِرٌّ" (هود: ١١٢).

فبين أن الاستقامة بعدم الطغيان. وهو

مجاوزة الحدود. وقال جل وعلا: "قُلْ إِنَّمَا

أَعِزُّكُمْ بِالتَّقْوَىٰ إِنَّ اللَّهَ لَمُكَرِمٌ لِّمَنِ

تَّقَوًى" (فصلت: ٦).

والمقصود من العبد الاستقامة وهي السداد.

فإن لم يقدر عليها فالمقاربة؛ وعند مسلم من

حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي

صل الله عليه وسلم قال: "سدّدوا وقاربوا

واعلموا أنه لن ينجو أحد منكم بعمله.

قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا

أن يتغمّدني الله برحمته من فضله". فجمع

في هذا الحديث مقامات الدين كلها.

فأمر بالاستقامة وهي السداد. والإصابة

في النيات والأقوال. وأخير في حديث ثوبان

أنهم لا يطبقونها فنقلهم إلى المقاربة. وهي

أن يقربوا من الاستقامة بحسب طاقتهم.

كالذي يرمي إلى الغرض. وإن لم يصبه

يقاربه.. ومع هذا فقد أخبرهم أن الاستقامة

والمقاربة لا تنجي يوم القيامة. فلا يركن

أحد إلى عمله ولا يرى أن نجاته به. بل

إنما نجاته برحمة الله وغفرانه وفضله.

فالاستقامة كلمة جامعة اخذة بمجامع

الدين. وهي القيام بين يدي الله تعالى على

حقيقة الصدق والوفاء بالعهد. والاستقامة

تتعلق بالأقوال والأفعال والأحوال والنيات.

فالاستقامة فيها وقوعها لله وبالله وعلى

أمر الله. وأورد الماوردي رحمه الله تعالى

خمسة أوجه في قوله تعالى: "ثم استقاموا

"من قوله تعالى: "إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ

سَفَعُوا" (فصلت: ٣٠).

أحدها: ثم استقاموا على أن الله ربهم وحده.

وهو قول أبي بكر رضي الله عنه ومجاهد.

الثاني: استقاموا على طاعته وأداء فرائضه.

قاله ابن عباس والحسن وقتادة.

الثالث: على إخلاص الدين والعمل إلى

الموت. قاله أبو العالية والسدي. الرابع:

ثم استقاموا في أفعالهم كما استقاموا في

أقوالهم. الخامس: ثم استقاموا سزا كما

استقاموا جهرا. قال: "ويحتمل سادسا:

أن الاستقامة أن يجمع بين فعل الطاعات

واجتناب المعاصي؛ لأن التكليف يشتغل على

أمر بطاعة يبعث على الرغبة، ونهى عن

معصية يدعو إلى الرهبة".

وقال ابن رجب رحمه الله: "أصل الاستقامة

استقامة القلب على التوحيد، وقد فسر

أبو بكر رضي الله عنه الاستقامة في

قوله تعالى: "إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ

استقاموا": بأنهم لم يلتفتوا إلى غيره، فمضى

استقام القلب على معرفة الله. وعلى خشيته

واجلاله ومحابته ومحبة وإرادته ورجائه

ودعائه والتوكل عليه والإعراض عما سواه.

استقامت الجوار كلها على طاعته. فإن القلب

هو ملك الأعضاء. وهي جنوده، فإذا استقام

الملك استقامت جنوده ورعاياه. وأعظم ما

يراعى استقامته بعد القلب من الجوارح

اللسان، فإنه ترجمان القلب والمعبر عنه".

وقال ابن القيم رحمه الله: "ومن هدي في

هذه الدار إلى صراط الله المستقيم الذي

أرسل به رسله وأنزل به كتبه. هدي هناك

إلى الصراط المستقيم الموصول إلى جنته

دار ثوابه. وعلى قدر ثبوت قدم العبد

على هذا الصراط الذي نصبه الله لعباده

في هذه الدار، يكون ثبوت قدمه على الصراط المنتصوب على متن جهنم، وعلى قدر سيره على هذا الصراط يكون سيره على ذاك الصراط. ولينظر العبد الشبهات والشهوات التي تعوقه عن سيره على هذا الصراط المستقيم. فإنها الكلايب التي بجنتيتي ذاك الصراط تحطفه وتعوقه عن المرور عليه، فإن كثرت هنا وقويت فكذلك هي هناك: "وَمَا يَكُنْ بِقُلُوبِهِمْ تَقْوِيَةٌ" (فصلت: ٤٦).

عن الثواس بن سمعان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً. وعلى جنبتني الصراط سوران، فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: أيها الناس، ادخلوا الصراط جميعاً، ولا تتفرجوا. وداع يدعو من فوق الصراط، فإذا أراد بفتح شيئاً من تلك الأبواب، قال: ويحك لا تفتحه؛ فإنك إن تفتحه تلجئه، والصراط الإسلام، والسوران: حدود الله، والأبواب المفتحة: محارم الله، وذلك الداعي على رأس الصراط: كتاب الله، والداعي من فوق الصراط: واعظ الله في قلب كل مسلم" (رواه أحمد في مسنده). وفي هذه الآية الكريمة: "وَمَا يَكُنْ بِقُلُوبِهِمْ تَقْوِيَةٌ" (هود: ١١٢).

نجد أن الله جل شأنه أمر رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم وأتباعه بالالتزام الصراط المستقيم. وعندما نقرأ الآيات السابقة -على هذه الآية الكريمة- نجد أنها قد قصت علينا الكثير من أخبار السابقين، وبينت مصير السعداء الذين صدقوا رسولهم فآمَنُوا برسالاتهم. ومصير الأشقياء الذين كذبوا رسولهم وكفروا برسالاتهم. وأن عبادة المشركين لأصنامهم إنما هي تقليد لما كان يعبد آباؤهم من قبل، وسينال هؤلاء نصيبهم وحظهم من عذاب الآخرة كاملاً بدون إنقاص منه.

بعدها أمر الله عز وجل رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم، ومن آمن بدعوته وأتبع هداياه بالالتزام الصراط المستقيم، والثبات والدوام على الاستقامة؛ لأن ذلك هو طريق الفوز والفلاح في الدنيا والآخرة كما نهاهم وحذرهم أن يتجاوزوا حدود الاعتدال في كل الأقوال والأعمال؛ لأن الله -عظمت قدرته- مطلع على أحوالكم، عليم بظواهرها وبواطنها وسيجزىكم يوم القيامة عليها بما تستحقون من ثواب أو عقاب.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال، ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية أشد من هذه الآية ولا أشق. وفي صحيح مسلم عن سفيان بن عبد الله الثقفي رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك. قال: "قل امتت بالله ثم استقم".

إن الاستقامة ثمرة من ثمرات الإيمان بالله وهي حصاد غرسه في القلب ولا يسدد المسلم فيها إلا بقوة إيمانه وصدقه فيه، وهي حقيقة شرعية ونفسية واقعية لا بد من وضعها في الاعتبار عند تناول قضايا الأمة الإسلامية المختلفة في العصر الحديث، ولا يمكن التغاضي عنها، فانهدام الاستقامة سببه ضعف الإيمان وفقدان الضياع والانحلال الأخلاقي والتخلف الإنساني.

ولكن يبدو أن حضارة الاجترار الكلامي التي انحدرت إلى المسلمين من الجاهلية، ومن روايد غريبة وشرقية، كانت لا تزال قابضة على أعناق بعض المسيرة، فاهدنا وعينا عن هذا الهتاف القرآني الجليل ومارسنا -ولا نزال للأسف- غباء الضياع في أبد الحلم والشقشقة اللسانية، بينما يشكو واقعنا المسلم من ضمور الرؤى، وضمور الإنجاز في كل اتجاه. والله المستعان.



من نور كتاب الله

## تعدد فضائل وفوائد القرآن الكريم

يقول الله تعالى: ( مَا يَكُنْ لَكُمْ فَرْحٌ مِّنْهُ )  
مَنْعَكُمْ مِّنْهُ مَنَعَهُمْ مِّنْ زِينَتِكُمْ وَشَعَائِكُمْ فَمَا فِي

(يونس: ٥٧)

### من أقوال السلف

عن مالك بن أنس قال: ما قلت  
الأشياء في قوم إلا ظهرت فيهم  
الأهواء، ولا قلت العلماء إلا  
ظهرت في الناس الجفاء.  
(ذم الكلام للهروي).

من إلهي رسول الله  
نبي الله صلى الله عليه وسلم  
لأنه نبي شعبان  
عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول: لا  
يفطر، ويفطر حتى نقول: لا يصوم. وما رايت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام  
شهر قط إلا رمضان. وما رايت في شهر أكثر منه  
صياماً في شعبان" (صحيح مسلم ١١٥٦).

### من حمار

#### الاستاذ

قال بعض البخلاء لقلامه:  
هات الطعام وأغلق الباب.  
فقال: يا مولاي: هذا  
خطأ، إنما يقال: أغلق  
الباب وهات الطعام. فقال  
له: أنت حر لوجه الله:  
لعرفتك بالحرم.  
(جمع الجواهر).

عن حمار بن عبد الله رضي الله عنهما: كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان نبي معهم الحجارة للكعبة وعنه: ردد فقال له  
العباس عمه: يا ابن حي لو جلبت لك حجفة على منكبتك دون  
الحجارة قال: حجفة فجعله على منكبه فسمط معصم عليه فم  
وفي بعد ذلك عريان صلى الله عليه وسلم صحيح البخاري: ١١٥٦



### من فضائل الصغابة

عن حذيفة بن اليمان رضي الله  
عنهما قال: قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم: "إني لا أدري  
ما قدر بقراني فيكم: فاقبّدوا  
باللذين من بعدي، وأشار إلى أبي  
بكر وعمر.

(صحيح ابن ماجه: ٨٠).

### خلق حسن فالرمه

قال معاوية: عليكم  
بالحلم والاحتمال حتى  
تمكنكم الفرصة. فإذا  
امكنكم فعليكم بالصفح  
والإفضال،  
(الاحياء للغزالي).

البداء اربعون رجلا واربعون امراة. كلما  
مات رجل ابدل الله مكانه رجلا. وكلما ماتت  
امراة ابدل الله مكانها. قال ابن القيم معددا  
الاحاديث الموضوعة: ومن ذلك: احاديث  
لابدال والاقطاب والاغوات والنقباء  
والنجباء والاقواد كلها باطلة على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم. (المنار المنف).



### خلق سبي فاحذره

عن عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه قال: كنا  
أصحاب محمد نتحدث أن  
التبذير: التّفقة في غير  
حق. (تفسير الطبري).

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يدعو الله أحفظي بالاسلام فانما وحفظي  
بالاسلام فعد وحفظي بالاسلام وهذا ولا شمت بي  
عدوا حسدا لله اني اسالك من كل خير حراسته بيدك  
واعود بك من كل شر حرسته بيدك

(السنة لصحيحة ١٥٤٠).

# حجاب

## المرأة المسلمة

الحمد لله رب العالمين،  
والصلاة والسلام على خير  
الموسلين، وبعد؛

فتستكمل الحديث عن أثر  
قرائن السياق على أدلة  
الحجاب، وقد وصلت إلى  
خاتمة البحث، وبدأت في  
تلخيص ما توصلت إليه  
فبدأت بأدلة القرآن، ثم  
بأدلة السنة، ووصلت فيها إلى  
الدليل السابع عشر.

### الحديث السابع عشر:

١٧- حديث عائشة رضي الله  
عنها قالت: إن كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليصلي  
الصبح فتتصرف النساء  
متلفعات بمروطهن ما يعرفن  
من الغلس (متفق عليه).

وفي رواية: "ثم يرجعن إلى  
بيوتهن ما يعرفهن أحد"  
(صحيح البخاري). وفي  
رواية: "لا يعرف بعضهن  
بعضاً" (صحيح البخاري)،  
وفي رواية: "وما يعرفن من  
تغليس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالصلاة" (صحيح  
مسلم). وفي رواية: لقد رأيتنا  
نصلي مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الفجرية مروطنا.

### ١٨- حديث أبي هريرة

وتتصرف وما يعرف بعضنا  
وجوه بعض (مسند أبي يعلى  
ح ٤٤٩٣، صحيح إسناده حسين  
سليم أسد، والألباني في  
الصحيحة ح ٣٣٢). (الغلس،  
هو وقت اختلاط ضوء الصبح  
بظلمة الليل).

الاستدلال من الحديث، ما  
يعرفن من الغلس؛ هل كن  
كاشفات الوجوه. وتستترن  
بظلمة آخر الليل، أم كن  
مغطيات الوجوه، وإن كانت  
رواية، وما يعرف بعضنا وجوه  
بعض، ترجح أنهن كن كاشفات  
الوجوه، ولم يعرف بعضهن  
بعضاً من الظلام.

الدليل في الحديث ليس  
قطعيًا إنما هو ظني، يحتمل  
كل ما ذهب إليه الفريقان.

١٨- حديث فاطمة بنت قيس  
عن فاطمة بنت قيس رضي  
الله عنها قالت: إن أبا عمرو  
بن حفص طلقها أئمة وهو  
غائب فجاء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فذكرت  
ذلك له. فقال ليس لك عليه

نفقة، وأمرها أن تعتد في بيت  
أم شريك، ثم قال: تلك امرأة  
يفشاها أصحابي، اعتدي  
عند ابن أم مكتوم، فإنه رجل  
أعمى تضعين ثيابك عنده.  
(صحيح مسلم)، وفي رواية:  
فإنك إذا وضعت خمارك لم  
يرك. وفي رواية، فإني أكره  
أن يسقط عنك خمارك أو  
يتكشف الثوب عن ساقيك.

الاستدلال من الحديث:  
استدل به من قال بجواز  
كشف الوجه باعتبار أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
أقراها على أن يراها الرجال  
بخمارها فقط. وهذا فيه  
نظر؛ لأن قول النبي صلى  
الله عليه وسلم هو من باب  
التبنيه على بعض ما لا يجوز  
للمرأة إظهاره، بقرينة رواية،  
أو يتكشف الثوب عن ساقك.  
وليس هو من قبيل ما يجوز  
للمرأة إظهاره أو عدم إظهاره.

### ١٩- حديث أبي سلمة

وفيه أن سبيعة الأسلمية  
رضي الله عنها وضعت حملها  
بعد وفاة زوجها بنصف  
شهر، فلما تعلت من نفاسها  
تجملت للخطاب، فدخل

عليها أبو السنابل بن بعلك رضي الله عنه. فقال لها: ما لي أراك متجملة؟ وقد اكتحلت واختضبت وتغيأت لعلك ترجين النكاح. وكان أبو السنابل قد تقدم لخطبتها فرفضته (صحيح البخاري ومسلم وغيرهم).

الاستدلال من الحديث: تجملت للخطاب: ليس فيه صراحة أنها كانت كاشفة عن وجهها، فالتجمل يكون في الملابس والهينة. واكتحلت: لا يدل على كشف الوجه، وإنما قد يظهر الكحل في عينها وهي منتقبة، واختضبت: الخضاب نعم في اليدين. فهي كانت مكشوفة اليدين، لكن المرأة المنتقبة قد تتساهل أحياناً في كشف يديها.

٢٠- حديث عائشة رضي الله عنها قالت عائشة رضي الله عنها: أومت امرأة من وراء ستر بيدها كتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه يده، فقال: ما أدري أيد رجل أم يد امرأة. قالت: بل يد امرأة. قال: لو كنت امرأة لغيرت أظفارك، يعني بالحناء (سنن أبي داود وغيره).

#### الاستدلال من الحديث

١- الحديث في سنده مقال، فهو ضعيف، وحسنه الألباني بشواهده.

٢- الاستدلال بسكوت النبي صلى الله عليه وسلم على كشف المرأة ليديها، أنها ليست عورة، والوجه كذلك له حكم اليدين. وورد في رواية أن هند بنت عتبة رضي الله عنها

كانت كاشفة عن كفيها عند المبايعة، وسند الرواية أيضاً فيه مقال، وحسنه الألباني بشواهده. وهذا يرد على من قال: إن الواقعة كانت قبل نزول آيات الحجاب، فالمبايعة كانت في عام الفتح. وقد استدل بالحديث على جواز كشف الوجه إلحاقاً باليدين، واستدل به على عكس ذلك، وهو أقرب لأن استدلال بكشف اليدين على كشف الوجه، لكن يرد على ذلك ما سبق أن أشرت إليه من أن المرأة تتساهل في يديها ما لا تتساهل في وجهها.

٢١- حديث عائشة رضي الله عنها

قالت: رايت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة. (متفق عليه). الاستدلال من الحديث: يسترني بردائه، هل يستدل بذلك على وجوب تغطية سائر الجسد بما في ذلك الوجه؟ لا خلاف في ذلك في حق أمهات المؤمنين اتفاقاً. وإنما يرد الخلاف في دخول غير أمهات المؤمنين في الأمر بالحجاب الكامل أم لا؟

٢٢- حديث عائشة رضي الله عنها قالت: لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهو عروس بصفية بنت حبي، جنن نساء الأنصار فأخبرن عنها. قالت: فتكرت وتنجبت فذهبت. فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عيني فحرفني. (سنن ابن ماجه وغيره).

الاستدلال من الحديث: سند الحديث ضعيف،

ضعفه البوصيري في مصباح الزجاجة، والألباني في الضعيفة. والأرنؤوط في سنن ابن ماجه وقوى الحديث التوجيهي بشاهد مرسل عن عطاء واستدل به على وجوب النقاب لعدم إنكار النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة بتغطية وجهها. والحديث ضعيف، وإن تحسن فالكلام سيكون في دخول غير أمهات المؤمنين في الأمر بالحجاب الكامل.

٢٣- حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قبرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم -يعني ميتاً- فلما فرغنا، انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرفنا معه، فلما حاذى بابه وقف فإذا نحن بأمرأة مقبلة، قال أظن عرفها --- فلما ذهبت إذا هي فاطمة عليها السلام --- (سنن أبي داود والنسائي ومسنند أحمد وغيرهم).

الاستدلال من الحديث: الحديث ضعيف. ضعفه النسائي في السنن، والأرنؤوط في المسند، والألباني في التعليقات الحسان والضعيفة وغيرهما واستدل به التوجيهي على مشروعية الاحتجاب للنساء. والحديث ضعيف ولو تحسن فيكون الاستدلال به على مشروعية النقاب وليس على وجوبه، ومشروعية النقاب لا خلاف فيها بين أهل العلم القائلين بوجوب النقاب أو استحبابه.

٢٤- حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما



وفيه أن أباه قال: كساني رسول الله صلى الله عليه وسلم قبطية (ثياب تصنع في مصر) كانت مما أهداها له دحية الكلبي فكسوتها امرأتي .... فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَرُها فلتجعل تحتها غلالة (ما يلبس تحت الثوب): إني أخاف أن تصف حجم عظامها (مستند أحمد وغيره).

الاستدلال من الحديث: الحديث ليس قطعي الدلالة في وجوب تغطية الوجه، ومن استدل به استدل بجامع أن الفتنة بالوجه أولى من الجسد، وهذا غير مسلم به.

٢٥- حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إياكم والجلوس على الطرقات، فاعطوا الطريق حقها، قالوا، وما حق الطريق؟ قال غُضُّ البصر ... (متفق عليه).

الاستدلال من الحديث: غُضُّ البصر: استدل به القائلون بجواز كشف الوجه: لأن غُضُّ البصر إنما يكون عن وجه المرأة أو الذي فيه حسنها، وهذا غير مسلم به، فالرجل مطالب بغُضِّ البصر عن المرأة بكاملها.

٢٦- حديث بريدة رضي الله عنه

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي: يا علي لا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى وليست لك الأخيرة (سنن الترمذي وغيره).

الاستدلال من الحديث:

"لا تتبع النظرة النظرة" كالحديث السابق لا يحصر النهي عن إتباع النظر للمرأة على أن وجهها يكون مكشوفاً، فالنهي إنما عن النظر إلى المرأة والتمعن فيها.

٢٧- حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة، فأمرني أن أصرف بصري (مسلم وغيره).

الاستدلال من الحديث: فأمرني أن أصرف بصري. الحديث ظني الدلالة في تغطية وجه المرأة أو عدم تغطيته. لذا استدل به الفريقان من قال بوجوب تغطية الوجه، ومن قال بجواز كشف الوجه.

٢٨- حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال استأذن عمر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش --- فلما استأذن عمر فمن يبتدرن الحجاب... (متفق عليه).

الاستدلال من الحديث: فمن يبتدرن الحجاب، هل ليسن النقب أو كن لا يليسته في جلستهن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي أقرهن على ذلك. أم أن المقصود اسرعن واختبان لما سمعن صوت عمر. وهذا ما أرجحه.

٢٩- حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت:

لما انقضت عدتي من أبي سلمة أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمني بيني

وبينه حجاب ... (أخرجه ابن سعد في الطبقات، انظر حجاب المرأة المسلمة للألباني ص ٨٧).

الاستدلال من الحديث: فكلمني بيني وبينه حجاب: سواء كان الحجاب هو التستر وراء جدار أو ستار أو هو تغطية الوجه، فالحديث دليل على مشروعية تغطية الوجه، ويبقى النزاع هل هو على الوجوب أم الاستحباب.

### ثالثاً: الآثار الواردة عن الصحابة ومن بعدهم

١- عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها: كنا نغطي وجوهنا من الرجال وكنا نمتشط قبل ذلك في الإحرام (صحيح ابن خزيمة وغيره، صححه الأعظمي، والحاكم والذهبي والألباني).

الاستدلال من الآثار: كنا نغطي وجوهنا من الرجال: فيه مشروعية تغطية وجه المرأة، هل ذلك على الوجوب أم على الاستحباب؟ في أثر عائشة رضي الله عنها: المحرمة تلبس من الثياب ما شاءت إلا ثوباً مسه ورس أو عضران ولا تتبرقع ولا تتلثم وتسدل الثوب على وجهها إن شاءت (أخرجه البيهقي في الكبرى ح ٩٠٥٠، وصححه الألباني في الإرواء والارناؤوط في المسند).

قولها: "إن شاءت"، يدل على عدم الإلزام، وتمسك بهذا من قال بمشروعية تغطية الوجه وليس وجوب تغطيته.

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.



### المقيم في مكة والمستلزم

بسلامة من الركعتين وقام المقيمون فأتوا لأنفسهم فرادى. (انظر: الكافي في فقه أهل المدينة ابن عبد البر ١/٢٤٨).

وان اقتدى مقيم به أي بالمسافر فكل منهما على سنته أي على طريقته، وكره ذلك لمخالفته نية إمامه (انظر: حاشية الدسوقي على الشرح

### تفسير

وعند الشافعية، إذا صلى مسافر بمسافرين ومقيمين جاز، ويقصر الامام والمسافرون، ويتم المقيمون، ويسن للامام أن يقول عقب سلامه: اتموا، فإننا قوم سفر (انظر: المجموع للنووي ٤/٢٥٧).

وقال ابن قدامة من الحنابلة: أجمع أهل العلم على أن المقيم إذا انتم بالمسافر وسلم المسافر من ركعتين أن على المقيم إتمام الصلاة. (المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل ٢/١٣١).

### تمت

إذا قام الامام للإتمام سهوا أو جهلا بعد نية القصر، مباح له المأموم، بأن يقول: سبحان الله، فإن رجع سجد تسهوا، وإن لم يرجع فلا يتبعه، بل يجلس حتى يسلم إمامه. قال الامام مالك في مسافر صلى بمسافرين.

### مسافر في مكة والمستلزم

بسلامة من الركعتين وقام المسافرون فأتوا لأنفسهم فرادى. (انظر: الكافي في فقه أهل المدينة ابن عبد البر ١/٢٤٨).

وان اقتدى مسافر به أي بالمسافر فكل منهما على سنته أي على طريقته، وكره ذلك لمخالفته نية إمامه (انظر: حاشية الدسوقي على الشرح

### تفسير

يتم المسافر مثل صلاة إمامه، سواء أدرك جميع الصلاة، أو ركعة، وهذا هو الصواب من أقوال أهل العلم، وذكر الإمام ابن عبد البر رحمه الله، أن في إجماع الجمهور من الفقهاء على أن المسافر إذا دخل في صلاة المقيم فادرك منها ركعة أنه يلزمه أن يصلي أربعا.

إذا أحرم المسافر خلف

تلتزمه صلاة المقيم، وعليه الإتمام (انظر: التمهيد

### في الصلاة

وقال الحسن والنخعي والزهري وقتادة ومالك،

أدرك دولة قصر. (انظر: المغني - ابن قدامة

### وكذا

والأصل في ذلك ما ثبت عن ابن عباس رضي الله عنهما من حديث موسى بن سلمة - رحمه الله -

قال: كنا مع ابن عباس بمكة فقلت: إنا إذا كنا معكم صلينا أربعا، وإذا رجعنا إلى رحالتنا صلينا ركعتين. قال: تلك سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم. (رواه مسلم).

### مسافر في مكة والمستلزم

بسلامة من الركعتين وقام المسافرون فأتوا لأنفسهم فرادى. (انظر: الكافي في فقه أهل المدينة ابن عبد البر ١/٢٤٨).

وان اقتدى مسافر به أي بالمسافر فكل منهما على سنته أي على طريقته، وكره ذلك لمخالفته نية إمامه (انظر: حاشية الدسوقي على الشرح

### تفسير

يتم المسافر مثل صلاة إمامه، سواء أدرك جميع الصلاة، أو ركعة، وهذا هو الصواب من أقوال أهل العلم، وذكر الإمام ابن عبد البر رحمه الله، أن في إجماع الجمهور من الفقهاء على أن المسافر إذا دخل في صلاة المقيم فادرك منها ركعة أنه يلزمه أن يصلي أربعا. (انظر: التمهيد في الصلاة - ابن قدامة وكذا) والأصل في ذلك ما ثبت عن ابن عباس رضي الله عنهما من حديث موسى بن سلمة - رحمه الله -



اقتداء المسافر بالمقيم مع

المسافر سنة القصر التي هي لوكد من سنة الجماعة عند ابن رشد. وتبعه أي المأموم المسافر إمامه المقيم في الاتمام وجوباً إن أدرك معه ركعة. (انظر، منع الجليل شرح مختصر

وعند الشافعية، لا يجوز

انتم بمقيم في جزء من صلاته لزمه أن يتم لأنه اجتمع ما يقتضي القصر والتمام: فقلب التمام. فمن اقتدى بمتم في لحظة من صلاته لزمه الاتمام سواء كان المتم مقبلاً أو مسافراً. نوى الاتمام أو ترك نية

وأي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعين. وقال طاوس والشعبي: في المسافر يدرك من صلاة المقيم ركعتين يجزيان. (انظر، المفتي لابن قدامة

ذلك

ودذهب طاوس وداود والشافعية إلى عدم الصحة: لقوله صلى الله عليه وسلم: "لا تختلفوا على إمامكم". وقد خالف في العدد والنية. (انظر، نيل الأوطار للشوكاني ١٩٩/٣).

وما ذهب إليه جمهور الفقهاء هو الأرجح لقوة

التميم

في صلاة السفر

في السفر

قال الحنفية والمالكية والشافعية في القديم: من فاتته صلاة في السفر قضاها في الحضر ركعتين. ومن فاتته صلاة في الحضر قضاها في السفر أربعا: لأن القضاء بحسب الأداء.

والمعتبر في ذلك إغفر الوقت: لأنه المعتبر في السببية عند عدم الأداء في الوقت.

وقال زفر من الحنفية: إذا سافر وقد بقي من الوقت قبل ما يمكنه أن يصلي فيه صلاة السفر يقضي صلاة السفر. وإن كان الباقي دونه صلى صلاة المقيم. وذهب الشافعية في الجديد - وهو الأصح - إلى أنه لا يجوز له القصر: لأنه تخفيف تطلق بعد زوال بزوال العذر. وإن فاتته في السفر قضاها في السفر فيه قولان: أحدهما،

لا يقصر: لأنها صلاة

ردت من أربع إلى ركعتين فكان من شرطها الوقت. والثاني: له أن يقصر وهو الأصح. لأنه تخفيف تعلق بعذر. والعذر باق. فكان التخفيف باقياً. وإن فاتته في الحضر صلاة: فأراد قضاها في السفر لم يجز له القصر: لأنه ثبت في ذمته صلاة تامة فلم يجز له القصر. وقال

وقال الحنابلة: إذا نسي صلاة حضر فذكرها في السفر. أو نسي صلاة سفر فذكرها في الحضر صلى في الحالين صلاة حضر. نسي عليه أحمد في رواية أبي

سنة في السفر

رخصة من رخص السفر فيبطل بزواله. أما المقيم إذا ذكرها في السفر فذلك بالإجماع يصلي أربعا. وإذا نسيها في السفر فذكرها في الحضر صلى أربعا بالاحتياط: فإنما وجبت عليه المصاحفة فذهب أبو عبد الله إلى ظاهر الحديث (فليصلها إذا ذكرها). (انظر، الموسوعة الفقهية، فتح القدير ٤٥٥/١، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٣٦٠/١، المذهب للشيرازي ١٠٣/١، ١٠٤، المفتي لابن قدامة

١٨٩٧/٢

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

# شهر شعبان ! أحداث وتاريخ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين  
 بعد فمن أخلص قلبه لله تعالى بعدد الحروف في حق الله مع ما يعظمه الله تعالى  
 في حروفه يعظمه الله تعالى وما ولاه الله به تعالى شها من النفس وما حمله به من الخير وما  
 على حصة به تعالى يكبر من النفس وأحسن في جملة من نوافع ولاحد به على مد ربنا  
 الإسلام منها كما يلي:

(١) قيل ان تحويل القبله في العاشر من شعبان

وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم لموعده في ألف وخمسمائة وكانت الخيل عشرة أفراس وحمل اللواء علي رضي الله عنه. واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة. وإقام في بدر ينتظر المشركين على الموضع.

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم

واما أبو سفيان فخرج في ألفين من مشركي مكة ومعهم خمسون فرسا حتى انتهى إلى مر الظهران على بعد مرحلة من مكة فقط فنزل بمجنة. وهو ماء تلك الناحية قريب من مكة. وكان متناقلا يفكر في عقبى القتال مع المسلمين. وقد أخذه الرعب حتى خار عزمه فاحتال للرجوع. وقال: يا معشر قريش. انه لا يصلحكم إلا عام خصب ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن. وإن عامكم هذا عام جدي. واني راجع فارجعوا هرجعوا. واما المسلمون فاقاموا ببدر ثمانية أيام ينتظرون المشركين. وابعوا ما معهم من التجارة فربحوا بديرهم ودرهمين. ثم رجعوا إلى المدينة وقد انتقل زمام المفاجأة في قتال عدوهم إلى أيديهم. وتوطدت هيبتهم في النفوس. وسادوا على الموقف وتعترف هذه الغزوة أيضا ببدر الصغرى.

## ٢٠

وفي شعبان ولد عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما الذي كان أول مولود بعد الهجرة في الإسلام من المهاجرين. وعند البخاري رحمه الله تعالى قالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما: ففرحوا به فرحاً شديداً؛ لأنهم قيل لهم: إن اليهود سحرتكم فلا يولد لكم. ومما يذكر أيضا في شعبان أن النعمان بن بشير أول مولود للانصار ولد بعد الهجرة رضي الله عنهم اجمعين.

في شعبان سنة ٤هـ ولد الحسين بن علي من فاطمة رضي الله عنهم. والحسين رضي الله عنه هو سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم عنه: الحسن والحسين رضي الله عنهما "سيدا شباب أهل الجنة".

## ٢١ في شعبان سنة ٤هـ

### غزوة المريسع وقبيل ٤هـ:

وسببها خروج الحارث بن أبي ضرار رئيس وسيد بني المصطلق ومعه بعض من قبائل العرب وتجمعوا في مكان يقال له المريسع وهو عين للماء؛ وذلك لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فبعث بريدة بن الحصيب الأسلمي ليأتي بخبرهم. فلما تحقق، والتقى الجيشان تراشقوا بالنبال. ثم حمل المسلمون عليهم حملة وحمل واحد فتم النصر بإذن الله تعالى وسبي النبي عليه الصلاة والسلام النساء والذاري منهم.

وكان من السبايا السيدة جويرة بنت الحارث وتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وأعتق المسلمون من كان في أيديهم من السبايا. وقالوا: أصهار رسول الله. فكانت هي بركة على قومها رضي الله عنها. وقد وقعت حادثة الافك؛ وذلك من حقد المنافقين وأنزل الله عز وجل في ذلك عشر آيات مبررات لأنما عانته من هذه البهتان، وفضح الله تعالى فيها أهل النفاق.

### حاصبا: سرية حدثت في نفس ٦هـ

وسببها أن بني سعد بن بكر بن هوازن تجمعوا بفدك، وذلك ليعينوا أهل خيبر على قتال المسلمين. فأرسل رسول الله عليا رضي الله عنه على رأس سرية لقتالهم وقد أخذ عينا ليدله عليهم؛ ففروا وذعروا. ورجع علي رضي الله عنه ومن معه بالقبائم الكثيرة منصورين.

### حاصبا: سرية تمر بن الخطاب

### رضي الله عنه في نفس سنة ٧هـ:

إلى تربة وهو موضع كان فيه جمع من هوازن، للتأمر على المسلمين. فأرسل النبي ثلاثين صحابيا بقيادة عمر بن الخطاب رضي الله عنهم. فكان يكمن الليل ويسير بالليل حتى وصل إليهم. فلما رأوهم تفرق المشركون في شعاب الجبال. وهربوا. فلم يلق عمر رضي الله عنه كيذا وسلم من كان معه في طريق عودته إلى المدينة مر من قبيلة خثعم فقال له دليله: قاتلهم لتأديبهم ولتنال الفنائم. فقال عمر: معاذ الله أن أقاتل إلا ما أمرني الرسول بقتاله. رضي الله عن الصحابة وبارك الله في الوقوف عند أوامر نبينا الكريم. هذا بعض من كثير من أحداث شعبان ولله الحمد والمنة وفيه كفاية. والله تعالى من وراء القصد. وهو حسبنا ونعم الوكيل.

# التحذير من حمل نصوص الكافرين على المؤمنين

هكذا روى البخاري هذا الحديث الموقوف على الصحابي الجليل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما معلما بصحة الحرم والمعروف من منهج البخاري في صحيحه ان الاحاديث المتعلقة بصحة الحرم هي احاديث حرم البخاري بصحتها ولكنه لم يورد سندها لعدم مناسبة هذا السند لشرطه في صحيح البخاري.

وقال بن حجر في شرحه لهذا الحديث في كتابه فتح الباري قوله: وكان ابن عمر يراهه شرار خلق الله. الحج وصله الطبري في مسند علي من تهذيب الاسار من طريق بكر بن عبد الله بن الاشج به قال دفع كنف كان رى ابن عمر في الحرورية قال كان يراهه شرار خلق الله يصفوا التي باب الكفار فجعلوه في المؤمنين قلب وسدد صحيح فتح الباري بشرح صحيح البخاري - لانس حجر لفسلافي - ج ١٢ - ص ١٢٩٦

وقد ذكر البخاري في هذا باب الذي يكره فيه وفيه باب قتل الخوارج والمحدثين بعد وفاة الحجة عليه ثلاثة احاديث عن ثلاثة من الصحابة وهم علي بن ابي طالب وبنو سعيد الجندري وسعد الله بن عمر رضي الله عنهم وموضوعهم واحد وتحدث سكتني بذكر حديث واحد منها وهو حديث علي بن ابي طالب رضي الله عنه

قال علي رضي الله عنه اذ حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث فوالله لان احمر من السماء احمر الي من ان اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب حذعه واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعنا سحرج يوم في احمر الزمان احداث لاسان سمعنا لاحلاد يقولون من خير قول البرية لا يجوز لعائنه حاحره يمرهون من الذين كما يمرق السهم من الرمية شمس لسموهه فاقبوهه فان في قلبه خبر لمن شمه يوم القصمه الجندريه (٩٣٠)

وهكذا يوضح ان الالباب التي تربط في الكفار لا تحمل على المؤمنين وانما تحمل على الكفار فقط وان حمل باب الكفار على المؤمنين لما هو فعل الجحيم رج الدين وصفو بكل هذه القصد السسه في هذه الاحاديث في تسميها

وماني بعض الكفارات في الحديث

قوله في احمر الزمان قال بن حجر في فتح الباري

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له. واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له. وان محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله.

اما بعد: فقد روى البخاري في صحيحه في كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم باب قتل الخوارج والمحدثين بعد اقامة الحجة عليهم. وقول الله تعالى: ...

... (التوبة: ١١٥). وكان ابن عمر يراهه شرار خلق الله. وقال: انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين.

عاصم بن خنوص

١٤٣٥



بعد أن ذكر العديد من الآراء، ويمكن الجمع بأن المراد باخر الزمان زمان خلافة النبوة. فإن في حديث سقينة المخرج في السنن وصحيح ابن حبان وغيره مرفوعاً، الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكاً..

وكانت قصة الخوارج وقتلهم بالنهر وان في اواخر خلافة علي سنة ثمان وعشرين بعد النبي صلى الله عليه وسلم بدون الثلاثين بحوسنتين.

قوله «أحداث» جمع حدث بفتح الحاء وهو الصهر السن والاسنان جمع سن والمراد به العمر. والمراد انهم شباب.

قوله «صفاء الأحلام» جمع حلیم يكسر اوله والمراد به العقل، والمعنى أن عقولهم رديئة، وقال النووي، يستفاد منه أن التثبت وقوة البصيرة تكون عند كمال السن وكثرة التجارب وقوة العقل.

قوله «يقولون من خير قول البرية» قال ابن حجر: تقدم في علامات النبوة وفي آخر فضائل القرآن قول من قال انه مقلوب. وأن المراد من قول خير البرية وهو القرآن. ثم قال ابن حجر أيضاً: قلت، ويحتمل أن يكون على ظاهره والمراد القول الحسن في الظاهر، وباطنه على خلاف ذلك كقولهم «لا حكم الا لله» في جواب على قوله، «لا يجاوز إيمانهم حناجرهم» الحناجر بالحاء المهملة والنون ثم الجيم جمع حنجرة بوزن قسورة. وهي الحلقوم. والبلعوم وكله يطلق على مجرى النفس وهو طرف المريء مما يلي الفم.. والمراد أنهم يؤمنون بالنطق لا بالقلب.

قوله «يمرقون من الدين» قال ابن حجر: في رواية أبي إسحاق عن سويد بن غفلة عند النسائي والطبري «يمرقون من الإسلام» وكذا في حديث ابن عمر في الباب. قوله «كما يمرق السهم من الرمية» نسخ الراء وكسر الميم وتشديد التحتانية أي الشيء الذي يرمى به. (يراجع فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ج ١٢ ص ٣٠٠، ٣٠١).

وانما أردنا من الاتيان بمعاني هذه الكلمات في الحديث فهم الحديث فهما صحيحا. والاستفادة من هذا الفهم في البعد عن هذه الصفات والحذر منها. وبالتالي الحذر من موضوعنا الذي نتناوله وهو حمل نصوص الكافرين على المؤمنين.

حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه: وقد يلتبس مع هذا الفهم حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه الذي رواه الحاكم في المستدرك، من همام قال: كنا عند حذيفة فذكروا **«...»** فقال **«...»** (المائدة: ٤٤) فقال رجل من القوم: إن هذا في بني إسرائيل. فقال حذيفة: نعم الاخوة بنو اسرائيل إن كان لكم الحلو ولهم المر. كلا والذي نفسي بيده حتى تحذوا السنة بالسنة تحذوا القدة بالقدة. (رواه الحاكم في المستدرك برقم ٣٢١٨) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم). وموضع الشاهد من حديث حذيفة هو قول الرجل الذي قال بعد أن قيلت آية سورة المائدة: «إن هذا في بني إسرائيل».

وهذا هو الفهم الصحيح أي إن هذه الآية نزلت في الكفار فلا تحمل على المؤمنين. فرد عليه حذيفة رداً قد لا يفهم المراد منه: لأن حذيفة رضي الله عنه قال له: نعم الاخوة بنو اسرائيل. وبالطبع لا يعني الاخوة الايمانية، كقوله تعالى: **«...»** التحذير من مشابهتهم واتباع طريقتهم كما حذر الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك أيضاً في الحديث المعروف: «لتبين سنن من قبلكم شبر بشير، وذراعاً بذراع. حتى لو سلخوا جحر ضب لسلكتموه. فقلنا، يا رسول الله. اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟» (رواه البخاري في صحيحه رقم ٣٤٥٦، ٧٣٢٠). ورواه مسلم في صحيحه برقم ٢٦٦٩).

والحمد لله رب العالمين



عرف الضوابط والأصول استطاع أن يحكم على كل مسألة جزئية من مسائله. ولهذا فأنا أحت إخواني على معرفة الأصول والضوابط والقواعد لما فيها من الفائدة العظيمة وهذا شيء جريئناه وشاهدناه مع غيرنا على أن الأصول هي المهم". وقال رحمه الله في منظومته:

**ويعد فاعلم بحوزة أخيرة**

**لن يبلغ الكادح فيه آخره**

**لكن في أصوله تسهلا**

**لنيله فاحرص تجد مبيلا**

**اغتنم القواعد الأصولا**

**فمن تفتت يحرم الوصولا**

**تعريف القاعدة الفقهية:**

يتركب تعريف القاعدة الفقهية من مفردين: القاعدة، الفقهية.

القاعدة فاعلة من قعدت قعوذاً. والقاعدة: أصل الأسن، والقواعد: الأساس. وقواعد البيت أساسه. واصطلاحاً: القاعدة، هي قضية كلية منطبقة على جميع جزئياتها.

أو: قضية كلية من حيث اشتغالها بالقوة على أحكام جزئيات موضوعها. وتسمى فروعاً. واستخراجها منها تضييلاً كقولنا: كل إجماع حق، وهي الأساس والأصل لما فوقها.

والفرق بين القاعدة الفقهية، والضابط الفقهي، أن القاعدة والضابط يشتركان في كونهما امراً كلياً يشمل أفراداً إلا أن القاعدة تجمع فروعاً من أبواب شتى، والضابط يجمعها من باب واحد.

قال السبكي: «القاعدة: الأمر الكلي الذي ينطبق عليه جزئيات كثيرة يفهم أحكامها منها». ومنها ما لا يختص باب كقولنا: «اليقين لا يرفع بالشك».

ومن أهم ما في القواعد والضوابط الفقهية أنها تعين المفتي على الفتوى لا سيما في النوازل- إذا اعتنى المفتي بشروط القاعدة واتبه لمستثنياتها-.

وقد كانت جانحة كورونا كالعاصفة التي يضطرب أمامها من يضاعته من الفقه حفظ الفروع دون الدراية بالقواعد، والعلل بشكل كاف. ولذلك ربما تقاجأ الناس بأحكام استثنائية لم تكن محل الاستقراء لأن كان متضلعاً بقواعد الشرع.

ومن أهم القواعد التي احتيج إليها في النازلة: القاعدة الأولى: الميسور لا يسقط بالعسور، أو:

من قدر على جزء من العبادة مقصود لزمه، والقاعدة فرع عن قاعدة من القواعد الفقهية الخمس الكبرى، التي يرجع إليها غالب أبواب الفقه، وهي قاعدة: «المشقة تجلب التيسير»، من أوائل القواعد التي دخلت في التعميد الفقهي؛ وقد يعبر عنها بلفظ: «إذا ضاق الأمر اتسع».

إلا أن القاعدة التي نصصنا عليها هي الأصلق بأكثر نوازل كورونا: فمما يتفرع عليها أنه متى أمكن إدراك جزء من العبادة لزم، فما أمكن فعل بعضه من الواجبات لا يسقط بالعجز عن جميع الواجب. ومن فروعها:

بقاء مشروعية صلاة الجماعة في المسجد- ولو بأقل عدد- فيلزم الإمام والمؤذن ومقيم الشعائر بصلاتها مع مراعاة التزام وسائل مكافحة العدوى.

ومنها: لزوم إبقاء الحج بالعدد الذي يمكن معه التحكم فيه. وعدم التسارع في العدوى. ومنها: أن من عجز عن شيء من العقود كعقود التوريد لظروف الجائحة-وقدر على بعضه- فإنه يلزم به.

ومنها: أنه إذا أمكن أن تقام الجمعة في البلد- ولو بثلاثة- لم يجز إسقاطها بالكلية.

القاعدة الثانية: الضرر يزال،

وقد يعبر عن القاعدة بلفظ الحديث النبوي: لا ضرر ولا ضرار.

الضرورات تبيح المحظورات،

والقاعدة الرئيسة أحد القواعد الفقهية الخمس الكبرى، التي يرجع إليها غالب أبواب الفقه ومن فروعها في هذه الجائحة:

١- تحريم صلاة مريض كورونا في المسجد- ولو صلاة الجمعة- في الحال التي قد يتأذى فيها غيره: لأن الضرر مرفوع.

٢- تحريم اختلاط المريض بالمرض الوباني بالناس في المجمع العامة رفعا للضرر عنهم.

٣- منع التجمعات الكبيرة عموماً- لا سيما مع عدم الضرورة إليها- إذا غلب على الظن انتقال الأوبئة من خلالها.

٤- مراعاة الظروف الطارئة على الموردين، والمستأجرين- وغيرهم ممن تأثروا بالظروف التي نزلت بهم: فيزاعي القاضي ذلك حال الفصل في هذه الخصومات.

فهذه باكورة القواعد المتعلقة بالنازلة، ولنا إليها عودة إن شاء الله.



# حماية الأسرة من الأخطار (١)

## خطر العين والحسد

مصدر: د. جمال عبد الرحمن

في مسلكه وطريقه. وقيل بفتحيتين أي: في بيته... وفي القاموس: السرب الطريق وبالكسر الطريق والبال والقلب والتقص، وبالتخريك جُحِر الوخش والحقير تحت الأرض. فيكون المراد من الحديث المبالغة في حصول الأمن ولو في بيت تحت الأرض ضيق كجحر الوخش، أو التشبيه به في خفائه وعدم ضيائه. وقوله صلى الله عليه وسلم: "معاقي" أي: صحيحاً سالماً من الغيوب، "في جسده" أي: بدنه ظاهراً وباطناً. عنده قوت يومه. أي: كفاية قوته من وجه الحلال فكانما حيزت: بصيغة المجهول من الحيازة. وهي الجمع والضم "له" أي: جمعت له. الدنيا: أي: بحذاقيرها، أي: بتمامها. والحذاقير: الجوانب. وقيل: الأعمالي. واحداً حذاقراً أو حذاقوراً، والمغنى، فكانما أعطي الدنيا بأسرها. مراقبة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٢٥٠/٨).

ويؤيد هذا المعنى ما جاء عن أبي أمامة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن أغبط أوليائي عندي مؤمن خفيف الحاد ذو حظ من الصلاة.

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله: وبعد...

فقد تحدثنا في المقال السابق عن معنى السعادة وأسبابها والسعداء الحقيقيين. وهذه المرة نتحدث عن السلبيات التي تذهب رونق هذه السعادة، والأخطار التي تتهددها، وتذهب ببهجتها. هذه الأخطار منها المائل والواقع في الحياة الأسرية، وتعاني منه البيوت المسلمة، ومنها ما هو متوقع ويخشى وصوله إلى تلك البيوت.

النبي محمد عليه الصلاة والسلام قد أرسى قواعد السعادة وبين مآدتها وحدد أجزاءها. فقال عليه الصلاة والسلام: "من أصبح منكم آمناً في سريته، معافى في جسده، عنده قوت يومه: فكانما حيزت له الدنيا". رواه الترمذي ج ٥١٩ وحسنه الألباني.

قال الملا الوروي القاري: من أصبح معافى: أي: المؤمنون آمنوا بغير خائف من عداوهم وأسباب عذابهم تعالى بالتوبة عن المعاصي والعصية عن المناهي، ولذا قيل: ليس العيد لمن ليس الجديد إنما العيد لمن أمن الوعيد. "في سريته" أي: في نفسه، وقيل: السرب الجماعة. فالمعنى في أهله وعياله. وقيل بفتح السين أي:



السلسلة الصحيحة ح ١٤٥٣. عن معاذ بن جبل.

إن للبيوت حرمة، وإن للأزواج حرمة، وللأولاد حرمة، فلا ينبغي أن تكون البيوت مستباحة للناس، فاستروا أنفسكم عن عيون الناس، تكتموا على أسراركم، كونوا على حذر، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "لا تضحوا إلا مؤمناً، ولا يأكل طعامك إلا تقي". مسند أحمد ح ١١٣٣٧ وإسناده حسن. ذلك أن البيوت تبقى متماسكة، وتبقى الأسر مترابطة، وتبقى وفيه مخلصه؛ ما دامت تغلق عليها ابوابها، تبقى البيوت ببركتها ما دامت تقطع الطريق على شرار الخلق.

وقد فهم الصحابة رضوان الله تعالى عليهم هذه المسألة، حتى إن الصحابي الجليل عمر بن الخطاب كان يخشى على النبي صلى الله عليه وسلم وال بيته من هذا الشر، فقد جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له، يا رسول الله، إن نساءك يدخل عليهن الأبر والفاجر، فلو أمرتهن أن يخرجن؟ فنزلت آية الحجاب". مسند أحمد ح ١٥٧ وإسناده صحيح.

وفي رواية البخاري ح ٦٢٤٠ أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم، قالت: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم: اخجبي نساءك، قالت: فلم يفعل، "وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يخرجن ليلاً إلى ليل قبل المناسك (مكان قضاء الحاجة)، فخرجت سودة بنت زمعة، وكانت امرأة طويلة، فراها عمر بن الخطاب وهو في المجلس، فقال، عرفتك

أحسن عبادة ربه وأطاعة في السر، وكان غامضاً في الناس لا يُشار إليه بالأصابع، وكان رزقه كفافاً قصير على ذلك، ثم نقر بإصبعيه فقال: «عجلت منيته، فأتى بواكيه قل ترائه»، وضعفه الألباني.

وهذا الحديث الثاني على ضعفه إلا أنه كمعنى جاء في نفس السياق. ومعنى "خفيف الحاذ" الحاذ، والحال واحد، أي خفيف الظاهر من العيال". "وكان غامضاً في الناس" أي: مغموراً غير مشهور، وفي بعض النسخ بإهمال الضاد، فهو فاعل بمعنى مفعول، أي مغموضاً، بمعنى محتقراً مزدري.

وإذا كان الله تعالى من على الكثير منا بنعم أكثر مما ذكر بالحديث فنحن والله في رغد من العيش.

فإذا وهبك الله تعالى زوجة صالحة.. وأعطاك منها الولد، وعافاكم الله تعالى من أن يتدخل بينكم أحد من الناس بفساد أو وقية، أو تهديد أو وعيد، وحين لا يعرف الطريق إليكم شيطان من شياطين الإنس، هذه والله نعمة من أعظم النعم، تحتاج شكراً كبيراً لله تعالى مسدي النعم، الذي قال: "وإذا تاذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولننكفرنكم إن عذابي لشديد". إبراهيم/٧.

هذه النعم تحتاج بعد الشكر إلى طلب الستر من الله عز وجل، ولا يكون ذلك إلا بستر الإنسان للنعمة عن أعين الناس مخافة الحسد الذي قد يؤدي إلى دمار بيوت وموت أناس. وهذا خطر جسيم.

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: "استعينوا على إتجاح الحوائج بالكتمان، فإن كل ذي نعمة محسود".

مجلية للحسد كما مر: "وكل ذي نعمة محسود". ومن عجيب ما ترى وتسمع عن شابة تنتظر شايًا يخطبها، وربما طال انتظاره فإذا جاء أعلن الخبر على صفحات النت، وكانت للخطبة حفلة في قاعة ويدعى إليها كما مر. الفاجر والبر. وتنتظر الشابات المتطلعات بعيون حاسدة. وتأتي العاقبة، الأدهى والأمر، لقد رفض الخطاب وفرز. وما تم الزواج وما استمر. وسبحان من بيده القضاء والقدر.

وقد حذر المختار سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من مثل هذه المغيبات. فعن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "العين حق. العين حق. تستنزل الحاقق". مسند أحمد ح ٢٤٧٧ (حسن لغيره). ومعنى "تستنزل الحاقق": أي: تهدم الجبل الشاهق. وعن جابر وابن عدي أيضًا عن أبي ذر بلفظ: "العين تدخل الرجل القبر وتدخل الجمل القدر". وروى أحمد ومسلم عن ابن عباس بلفظ: "العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين".

وعن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أكثر من يموت من امتي بعد قضاء الله وقدره بالعين". صحيح الجامع ح ١٢٠٦. (حسن).

وعن عائشة، رضي الله عنها قالت: كنت أرقى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العين. فاضع يدي على صدره، وأقول: امسح بالأس رب الناس، بيدك الشفاء، لا كاشف له إلا أنت". مسند أحمد ح ٢٤٩٩٥. وإسناده صحيح.

فاحذروا واحرصوا على ما يتقنعكم. تسأل الله تعالى أن يسعدنا في بيوتنا. وأن يبارك لنا في أزواجنا وأبنائنا، والحمد لله رب العالمين.

يا سودة. حرصا على أن ينزل الحجاب: قالت: "هأنزل الله عز وجل آية الحجاب". وعمر رضي الله عنه قال ما قال في أشرف زمان، وفي خير القرون أصحاب النبي محمد صلى الله عليه وسلم. قال، يا رسول الله. لو أمرت نساءك أن يحتجبن. فإنه يكلمهن البر والفاجر. فنزلت هذه الآية. وإذا سالتنوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أظهر قلوبكم وقلوبهن..

أما البر في قول عمر: فهو الصادق من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام مثل (أبي بكر. وعلي. وزيد. وسعد. وأبي هريرة. وربيعة) وغيرهم من الصحابة الكرام.

وأما الفاجر في قول عمر: فيقصد به أهل النفاق. والذين في قلوبهم مرض. وقد كان منهم في المدينة كثير.. كان بعض المنافقين يدخل على النبي عليه الصلاة والسلام يحضرة أمهات المؤمنين (فينتظر أينما ينظر. ويقول ما يحب أن يقول) كالرجل الذي استأذن في الدخول عليه صلى الله عليه وسلم كما جاء في حديث عائشة: "أن رجلاً استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم. فلما رآه قال: "بنس أخو العشيرة. وبنس ابن العشيرة". فلما جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وأنيسط إليه. فلما انطلق الرجل قالت له عائشة: يا رسول الله. حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا. ثم تطلعت في وجهه وأنيسطت إليه؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا عائشة. متى عهدتني فحاشا، إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شرمه". صحيح البخاري ح ٦٠٣٢.

كثير من الناس كلما ظهرت عليه نعمة أشاع في الناس واذاع. وكل هذا

# فصلادعاء ليلة النصف

## من شعبان وقيل لها

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد:

يواسل في هـد الحدر بصره لحوب نعمه لخدمته لصدري الكريم حتى بقف على حقيقة هذه القصة الواهية التي اشتهرت على السنة القصاص والوجاهل والى القارى الكريم المنطرح والتحقيق.

اولا اسباب ذكر هذه القصة

(١) اغتر كثير من الناس بأحاديث تأمرهم بقيام ليلة النصف من شعبان. وأحاديث آخر تجعل هذا القيام بصلاة مخصوصة يسمونها «صلاة الخير». ودعاء مخصوص يسمونه «دعاء ليلة النصف من شعبان».

(٢) وزادهم غرورا بقيام ليلة النصف من شعبان أن الغزالي -عفا الله عنا وعنه- ذكرها في كتابه «إحياء علوم الدين» (٢٠٣/١) قال: «وأما صلاة شعبان: قليلة الخامسة عشر منه. يصلي مائة ركعة. كل ركعتين بتسليمة. يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة، قل هو الله أحد، إحدى عشرة مرة. وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد. فهذا أيضا مروي في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها: «صلاة الخير». ويجتمعون فيها. وربما صلوها جماعة. روى عن الحسن أنه قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة. وقضى له بكل

أحد عشر

نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة» اهـ.

(٣) وإن تعجب فعجب قول الغزالي: «روى عن الحسن أنه قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة. وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة» اهـ.

وهذه الفرية نبه عليها الإمام ابن القيم في «المنار المنيف» فصل (٦) فقال: «ونحن نتبه على أمور كلبية. يعرف بها كون الحديث موضوعا.... ثم قال في التنبيه رقم (١٥)، ومنها أحاديث صلاة ليلة النصف من شعبان... ثم ذكرها. ثم قال: «والعجب ممن شم رائحة العلم بالسنن أن يفتتر بمثل هذا الهذيان ويصليها. وهذه الصلاة وضعت في الإسلام بعد الأربعمائة ونشأت من بيت المقدس. فوضع لها عدة أحاديث» اهـ.

قلت: انظر، إلى قول الإمام ابن القيم: «وهذه الصلاة وضعت في الإسلام بعد الأربعمائة».

فالصحابية رضي الله عنهم برآء مما نسب إليهم. كما هو مبين من منشأ هذه الصلاة..

(١) لذلك قال الحافظ العراقي في «تخريج الأحياء» (١٠٤/١): «حديث صلاة ليلة نصف شعبان حديث باطل.. اهـ»

قلت: وبعد أن بين الحافظ العراقي أن الحديث الذي ذكره الغزالي في «الأحياء» في صلاة ليلة النصف من شعبان حديث باطل. نبه على حديث في قيام ليلة النصف من شعبان. وصيام نهارها فقال: «وأخرج ابن ماجه من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقموا ليها ووصوموا نهارها» وإسناده ضعيف..

### ... من درجه قد نصف

١ يتوهم بعض من لا دراية له بالصناعة الحديثية. من قول الحافظ العراقي: «إسناده ضعيف، ان الضعف خفيف. والحديث يعمل به في فضائل الأعمال. وهذا يحتم علينا بيان درجة ضعفه لأن باستقراء اهل هذه الصناعة لتخريج وتحقيق الحافظ العراقي لأحاديث الأحياء نجده قد يطلق الضعيف على الواهي والموضوع. وهذا ينطبق تمام الانطباق على هذا الحديث. واليك التخريج والتحقيق لبيان العلة والتي تستبين بها درجة الحديث.

١٠ الحديث أخرجه الحافظ ابن ماجه في «السنن» (٤٤٤/١) ح (١٣٨٨١). قال: حدثنا الحسن بن علي الخلال. حدثنا عبد الرزاق. أنبأنا ابن أبي سبرة. عن إبراهيم بن محمد. عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن أبيه عن علي بن أبي طالب. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها. وصوموا نهارها. فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا فيقول: ألا من مستغفر لي فأغفر له. ألا من مستزق فأرزقه. ألا من مبتلى فأعافيه. إلا كذا إلا كذا حتى يجلع الفجر.. اهـ»

١٢ وهذا الحديث موضوع كذب مختلق مصنوع منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم؛ وعلمته ابن أبي سبرة قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٤٧/٣): «أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أبي سبرة. من أهل المدينة كان ممن

يروى الموضوعات عن الأثبات لا يحل كتابة حديثه. ولا الاحتجاج به بحال. وكان أحمد بن حنبل يكذبه.. اهـ»

وقال الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٩٥/٧) (٢٢٠٠/١٢): «ما يرويه غير محفوظ وهو من جملة من يضع الحديث.. وأخرج بسنده عن يحيى بن معين قال: ليس بشيء.. وبسنده عن أحمد بن حنبل قال: ليس بشيء كان يضع الحديث ويكذب.. وقال حدثنا الجنيدي قال: حدثنا البخاري قال: «أبو بكر بن أبي سبرة منكر الحديث..»

وقال التتائي: «متروك الحديث.. اهـ»

وهذا يتبين أن أبا بكر بن أبي سبرة: ليس بشيء، متروك الحديث. منكر الحديث كان يضع الحديث ويكذب لا يحل كتابة حديثه. ولا الاحتجاج به بحال.

(١٤) الاستنتاج: نستنتج ان الحديث لا يصح موضوع. وما بني عليه من امور محدثة فهو مردود منها:

- (أ) قيام ليلة النصف من شعبان بصلاة مخصوصة.
- (ب) صيام نهارها.
- (ج) الاجتماع في المساجد من مغرب ليلة النصف من شعبان.

### دعاء ليلة نصف من شعبان

لقد ذكر الشيخ حسنين محمد مخلوف - عفا الله عنا وعنه - «الدعاء ليلة النصف من شعبان» في كتابه المسمى «الكلمات الحسان في فضائل ليلة النصف من شعبان». بقلم العلامة الشيخ حسنين محمد علي مخلوف العدوي المالكي الأزهري مفتي الديار المصرية السابق. وعضو هيئة كبار العلماء - ط: مكتبة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٦٤م. ونحن لا تتناول اسمه ولا رسمه بل ذكرناه بما نشره. وإن الذي يهمنا هو الدفاع عن سنة نبينا. ففي كتابه (ص ١٤) تحت عنوان: «دعاء ليلة النصف من شعبان» قال: «وقد جرت عادة عامة المسلمين بالاجتماع في المساجد هذه الليلة لإحيائها بالدعاء والابتهاال إلى الله تعالى اغتناماً لفضلها المأثور فيدعون بهذا الدعاء..

«اللهم يا ذا المن ولا يمن عليه. يا ذا الجلال والاکرام. يا ذا الطول والإنعام. لا إله إلا أنت ظهر



اللاجئين، وجار المستجيرين، وأمان الخائفين، اللهم إن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب شقيا أو محروما، أو مطرودا أو مقترا علي في رزقي، فامح اللهم بفضلك شقاوتي، وحرمانتي، وطردي، واقتار رزقي، وأثبتني عندك في أم الكتاب سعيدا مرزوقا موفقا للخيرات، فإنك قلت وهولك الحق في كتابك المنزل، على لسان نبيك المرسل، **«ينسخ»** : **نكس** : (الرعد: ٣٩) ..

الهي بالتجلي الأعظم في ليلة النصف من شهر شعبان المكرم، التي يضرق فيها كل أمر حكيم ويبرم. أسألك أن تكشف عنا من البلاء ما نعلم، وما لا نعلم، وما أنت به اعلم، انك أنت الاعز الأكرم..

وصلى الله على محمد النبي الأمي وعلى اله وصحبه وسلم. اهـ.

رَبِّهِ: **أَمِي هَذَا الدَّعَاءُ**

عندما ذكر الشيخ حسين محمد مخلوف، دعاء ليلة النصف من شعبان، وهو دعاء لا أصل له حاول ان يبحث له عن أصل فذكر في كتابه هذا ص (١٥) تحت عنوان: «أصل هذا الدعاء، فنقل عن الألوسي من تفسيره، روح المعاني، (١٦٠/٧) فقال: «قال العلامة الألوسي في تفسير آية: **«يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ»**، اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه.. عن ابن مسعود قال: «ما دعا عبد قط بهذه الدعوات الا وسع عليه في معيشته، يا ذا المن ولا يمن عليه، يا ذا الجلال والاكرام، يا ذا الطول، لا إله إلا انت ظهر اللاجئين، وجار المستجيرين، وأمان الخائفين، إن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب محروما مقترا علي رزقي، فامح حرمانتي وتقتير رزقي، وأثبتني عندك سعيدا موفقا للخير، فإنك تقول في كتابك الذي أنزلته **«يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ»**..

**حَمْدًا: نَحْسِبُ**

١. لقد نقل الشيخ مخلوف مفتي الديار المصرية السابق هذا الدعاء عن العلامة الألوسي، ونقله الألوسي عن الإمام الحافظ ابي بكر بن أبي شيبة، وكلاهما في نقليهما لم يحقق هذا الخبر المنسوب لابن مسعود خاصة انه موقوف

لفظًا مرفوع حكمًا لتعلقه بأمر غيبي وهو المحو والإثبات من أم الكتاب وهو اللوح المحفوظ، وهذا أمر منكر كما بينه الشيخ ابن عثيمين في «فتاوى العقيدة»، رقم (٣٢٧)، ط: مكتبة السنة قال: «أم الكتاب هو اللوح المحفوظ لأن جميع ما يكتب مرجعه إلى اللوح المحفوظ وما فيه لا يغير ولا يتبدل، ولا يقبل المحو والإثبات، وإن المحو والإثبات في صحف الملائكة الكرام الكاتبين فكان لا بد من التحقيق لبيان حقيقة هذا الخبر المنكر المنسوب للصحابي عبد الله بن مسعود».

١٢ هذا الخبر أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في «المصنف»، (٥٣٩/٩) ح (٣٠١٢٨) قال: «حدثنا أبو معاوية، عن عبد الرحمن بن إسحاق، عن القاسم عن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود قال: «ما دعا عبد قط بهذه الدعوات...» الحديث.

هذا الخبر تألف فيه علتان: طعن في الراوي، وسقط في الإسناد:

العللة الأولى: عبد الرحمن بن إسحاق، قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال»، (٣٧٣٧/٩٩/١١): «عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي روى عن القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود، وآخرين، وروى عنه أبو معاوية محمد بن خازم الضرير، وأخرون.

قال أبو طائب عن احمد بن حنبل: «ليس بشيء» منكر الحديث.. وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين: «ضعيف ليس بشيء».. وقال أبو حاتم: «ضعيف الحديث منكر الحديث لا يحتج به».. وقال البخاري: «فيه نظر».. اهـ.

وبهذا يتبين: أن عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي، ليس بشيء.. منكر الحديث لا يحتج به في أدنى المنازل وأرذله..

العللة الأخرى: السقط الخفي: القاسم بن عبد الرحمن لم يدرك جده ابن مسعود كذا في «المراسيل»، (٦٤١)، لابن ابي حاتم.

قلت: وبهذا لا يصح هذا الخبر المنكر، والصحابي الجليل عبد الله بن مسعود يري من هذا الدعاء المنكر.

هذا ما وفقتني الله اليه وهو وحده من وراء القصد.

شعبان

شعبان ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٨ - السنة الواحدة والخمسون

# كتاب البحار

## في بيان حديث الأئمة القصار

يحيى الأسلمي المدني.. اهـ.

قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل، (١٢٥/١)، سمعت أبي يقول: إبراهيم بن أبي يحيى كذاب. متروك الحديث. ترك ابن المبارك حديثه.. اهـ.

وقال ابن أبي حاتم هربى على العباس بن محمد الدوري من يحيى بن معين أنه قال: إبراهيم بن يحيى ليس بثقة كذاب، ونقل يستدع عن يحيى بن سعيد القطان قال: سألت مالك بن أنس عن إبراهيم بن أبي يحيى أكن ثقة؟ قال: لا ولا ثقة في دينه.. اهـ.

قلت: ونقل الإمام الذهبي في الميزان أقوال هؤلاء الأئمة وأقرها. ونقل عن الإمام أحمد أنه قال: قدرى جهمي كل بلاء فيه ترك الناس حديثه.. اهـ. قال حديث موضوع كذب مختلف مصنوع. (٩٥٥) من مات مريضاً مات شهيداً. ووفي فتنة القبر. وغدي وريح عليه برزقه من الجنة..

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ ابن ماجه في «السنن» ح (١٦١٥) من حديث أبي هريرة وعنه إبراهيم بن أبي يحيى، وأخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢١٦/٣-٢١٧) وقال: لا يصح ومداره علي إبراهيم وقد كانوا يدلّسونه: لأنه ليس بثقة. وهو إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي.. اهـ.

وهو ليس بثقة كذاب متروك الحديث قدرى جهمي. كل بلاء فيه. ترك الناس حديثه كما بينا انفاً. قال حديث موضوع.

١٩٥٤. خمس ليال لا ترد فيهن الدعوة: أول ليلة من رجب. وليلة النصف من شعبان. وليلة الجمعة وليلاً العيدين.. الحديث لا يصح: أورد الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار» في الأحاديث القصار، (ص ١/٤٠). مكتبة الحرم النبوي (الحديث) رقم المخطوطة ١٠٧/٣٣٣.

وقال: فر عن أبي امامة.. قلت: «فر» ترمز إلى «مسند الفردوس» للدليمي. وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم من لا دراية له أن الحديث صحيح. وهو كما سير حديث موضوع كذب مختلف مصنوع.

قال حديث أخرجه أبو منصور الدليمي في «مسند الفردوس» ح (١٥٥٦) - الفرائد الملتقطة).

قال: أخبرنا عبدوس بن عبد الله إذا. أخبرنا عم والدي علي بن عبد الله بن عبدوس. أخبرنا ابن جعفر. حدثنا علي بن محمد بن مهرويه. حدثنا إبراهيم بن محمد بن مرة الصنعاني. حدثنا عبد القدوس بن مرداس. حدثنا إبراهيم بن أبي يحيى. عن أبي قعنب. عن أبي امامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خمس ليال لا ترد فيهن الدعوة... الحديث.

وأخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٩٦٨/٤٠٨/١٠). ط: دار الفكر: يستدع إبراهيم بن محمد بن مرة الصنعاني به. وعنه: إبراهيم بن أبي يحيى. قال الإمام الذهبي في «الميزان» (١٨٩/٥٧/١): هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن أبي

شعبان ١٤٨٢ هـ - القعدة ١٠٨٠ هـ السنة الواحدة والخمسون

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد: فالإمام مالك هو: شيخ الإسلام وحجة الأمة: وعالم المدينة في زمانه: بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصاحبيه وزيد بن ثابت وعائشة، ثم ابن عمر، ثم سعيد بن المسيب، ثم عبيد الله بن عمر".

سدد عن نسبه ومكانه

وهو: أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي. ينتهي نسبه إلى دي أصبح وهي قبيلة من اليمن. قدم أحد أجداده منها إلى المدينة وسكنها وكان جده أبو عامر من أصحاب رسول الله شهد معه المغازي كلها ما عدا غزوة بدر. وهو أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة واليه تنسب المالكية. أخذ العلم عن (نافع) مولى ابن عمر. وعن (ابن شهاب الزهري)، وأما شيخه في الفقه فهو (ربيعة بن عبد الرحمن) المعروف بربيعة الرأي... كان مالك أماماً في الحديث، وكان مجلسه مجلس وقار وحلم، وكان رجلاً مهيباً. حدث عنه كثير من الأئمة، منهم: ابن المبارك والأوزاعي والليث والشافعي. قال البخاري: أصح الأحاديث: عن مالك عن نافع عن ابن عمر. وكان يعطي لما جرى عليه العمل في المدينة أهمية كبرى. لاسيما عمل الأئمة وفي مقدمتهم الشيخان: أبو بكر وعمر رضي الله عنه.

حمل إلى جعفر بن سليمان العباسي وإلى المدينة، فضره سبعين سوطاً حتى أصيب بعجز شديد في ذراعه، لأنه أفتى بعدم لزوم طلاق المكره، وهي فتوى ذات وجه سياسي لأنها تسري إلى إيمان البيعة التي أحدثوها. وكانوا يكرهون الناس على الحلف بالطلاق عند المباينة، فرأوا أن فتوى مالك تنقض البيعة حتى للخليفة أبي جعفر المنصور. وكان مالك قد استند في إبطال يمين المكره على حديث: (رفع عن أمتي الخطأ والتسيان



نماذج تعبدى من اعلام

المسلمين

ثانياً: معتد (الإمام

مالك) إمام دار الهجرة (ت ١٧٩ هـ) في توحيد الصفات

مالك بن أنس  
أحد أئمة أهل السنة

وما أكرهوا عليه).

غير أن الخليفة المتصور أحس بمראה ما فعل أو بما وقع له (مالك) بعلمه. فأرسل إليه ليعتذر وليتصل مما فعله وإلى الذي عزله تطييباً لخواطر مالك. وأمر أن يوتي به إلى بغداد محمولاً على جمل. ثم كان أن التقاه في موسم الحج سنة ١٦٣ هـ. واجتمع به في منى. وطلب منه أن يدون علمه في كتاب يتجنب فيه شدائد (عبد الله بن عمر) وزخوص (عبد الله بن عباس) وشواذ (عبد الله بن مسعود). وأن يقصد إلى أواسط الأمور وما اجتمع عليه من الأئمة والصحابة. وأمر له بالقب دينار وكسوة. فصنف مالك الموطأ وهو أول كتاب ظهر في الفقه الإسلامي. ومن كتبه: (الدونة). وهي مجموعة رسائل من فقه مالك جمعها تلميذه اسد بن القرات.

أقام مالك بعد ذلك بالمدينة ولم يرحل منها إلى بلد آخر. وكان الرشيد قد وجه إليه لياتيه فيحدثه. فقال: (العلم يوتي). فقصده الرشيد إلى منزله. وجلس بين يديه فحدثه.

وكان أكثر من رحل إليه: المصريون والمغربيون من أهل إفريقية والأندلس. وهم الذين نشروا مذهبهم في شمال إفريقية وفي الأندلس. ثم ظهر مذهبهم في البصرة وبغداد وخراسان بواسطة فقهاء رحلوا إليه من تلك البلاد.. وتوفي في المدينة ودفن بالبقيع عن عمر يناهز الستة والثمانين عاماً بعد رحلة عطاء وفترة وقاء. عاشها لدينه لم يخش خلالها في الله لومة لائم.

### ب- من أقواله وحكمه الماثورة

ورد عن الإمام مالك كثير من الأقوال الماثورة والحكم المشهورة في العلم والعمل. ومما جاء عنه في العلم وأداب المتعلمين قوله: «ليس العلم بكثرة الرواية. وإنما العلم نور يضعه الله في القلوب». وقوله: «العلم نفوس لا يأنس إلا بقلب تقي خاشع». وقوله: «يتبغى للرجل إذا خول علماً وصار رأساً يشار إليه بالأصابع. أن يضع التراب على رأسه. ويمقت نفسه إذا خلا

بها. ولا يفرح بالرياسة. فإنه إذا اضطجع في قيرد وتوسد التراب ساء ذلك كله».

كما ورد عنه أقوال في أحوال القلوب والسلوك وتربية النفس. منها قوله: «من أحب أن تفتح له فرجة في قلبه فليكن عمله في السر أفضل منه في العلانية». وقوله: «الزهد في الدنيا طيب المكسب وقصر الأمل». وقوله: «إن كان بغيك منها ما يكفيك. فاقبل عيشها يغيثك. وما قل وكفى خير مما كثر والهي». وقوله لأخالد بن حميد: «عليك بمجالسة من يزيد في علمك قوله. ويدعوك إلى الآخرة فعله. وأياك ومجالسة من يهلكك قوله. ويعيبك دينه. ويدعوك إلى الدنيا فعله». وكان الامام مالك يكره كثرة الكلام ويعيبه. ويقول: «لا يوجد إلا في النساء والضعفاء».

### ج- عقيدة الامام مالك في

#### توحيد الله في صفاته وأفعاله:

(١) سنل - رحمه الله - عن الكلام والتوحيد: فقال: «محال أن يُظن بالنبى أنه علم أمته الاستنجا. ولم يعلمهم التوحيد. والتوحيد... ما عصم به المال والدم كذا في دم الكلام للهروي.

(٢) وأخرج الدارقطني في الصفات ص ٧٥ والأجري في الشريعة ص ٣١٤ والبيهقي في الاعتقاد ص ١١٨ عن الوليد بن مسلم قال: «سألت مالكا والثوري والأوزاعي والليث بن سعد عن الأخيار في الصفات. فقالوا: (أمرؤها كما جاءت)». وهذا منهم إجماع. فـ (مالك) في وقته إمام أهل المدينة. (والتوري) إمام الكوفة. (والأوزاعي) إمام أهل دمشق. (والليث) إمام أهل مصر. وهم من كبار اتباع التابعين. وقد حكى الإجماع من بعدهم (محمد بن الحسن) فقيه العراق عليهم جميعاً من الله سبحانه الرحمة والرضوان.

وفي تفسير عباراتهم يقول صاحب (الجموية): «فقولهم رضي الله عنهم: (أمرؤها كما جاءت) رد على المعطلة. وقولهم: (بلا كيف) رد على المثلة». وقال صاحب: (اجتماع الجيوش): «ومراد السلف بقولهم: (بلا كيف)



هو نفي للتأويل، فإنه التكييف الذي يزعمه أهل التأويل، فإنهم هم الذين يثبتون كيفية تخالف الحقيقة، فيقعون في ثلاثة محاذير: نفي الحقيقة، إثبات التكييف بالتأويل، وتعطيل الرب تعالى عن صفته التي أثبتتها لنفسه، وأما أهل الإثبات، فليس أحد منهم كيف ما أثبتته الله تعالى لنفسه" اهـ.

٣ وقال ابن عبد البر في التمهيد ٤٢/٢: "سئل مالك أيرى الله يوم القيامة؟ فقال: نعم يقول عز وجل: ﴿وَنُفِثَ بِهِمْ فِي نَفْسِهِ﴾ (القيامة: ٢٢)، وقال لقوم آخرين: ﴿لَا يَرَى مِنْهُمْ وَجْهًا وَلَا يَسْمَعُ مِنْهُمْ كَلِمَةً﴾ (المطففين: ١٥).

٤٤ وأورد القاضي عياض في ترتيب المدارك عن ابن نافع وأشباه المصري: سالا: "يُنظَرُونَ إِلَى اللَّهِ؟" قال: نعم بأعينهم هاتين: فقلت له: هان قوما يقولون لا ينظر إلى الله، وأن: ناظرة، بمعنى: (منتظرة إلى الثواب). قال: (كذبوا) بل ينظر إلى الله، أما سمعت قول موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ نَظَرْتُكَ﴾ (الأعراف: ١٤٣)، أفترى موسى سأل ربه محالا؟ فقال الله: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾، أي: (في الدنيا): لأنها دار فناء، ولا ينظر ما يبقى بما يبقى، فإذا صاروا إلى دار البقاء، نظروا بما يبقى إلى ما يبقى". وفيه الرد القاطع والدليل العقلي القاطع ناهيك عن النقل الدامغ، على الأشعرية في عدم اثباتهم رؤية الله ذاهبين إلى أنها: رؤية لا من جهة، وإنما لا تعدوان تكون مزيد انكشاف ومعرفة.

١٥ وأخرج أبو نعيم في (الحلية ٣٢٦/٦)، وآخرون عن جعفر بن عبد الله وغيره، كنا عند مالك فجاءه رجل فقال: يا أبا عبد الله، الرحمن على العرش استوى، كيف استوى؟ فما وجد مالك - أي، غضب من شيء ما وجد من مسألته، فنظر إلى الأرض وجعل ينكت يعود في يده حتى علاه الرخصاء - أي، العرق - وأطرق القوم، ثم رفع رأسه ورمى بالعود وقال: (الكيف غير معقول، والاستواء منه غير مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة وأظنك صاحب

بدعة، وأمر به فأخرج.

وفي رواية لابن وهب أخرجها الذهبي في (العلو) ص ١٠٣ وهي بمختصره للألباني ص ١٤١، "وأخذته الرخصاء، ثم رفع رأسه فقال: (استوى كما وصف نفسه، ولا يقال: كيف؟ وكيف عنه مرفوع، وأنت صاحب بدعة.. أخرجوه)".

وعلق الذهبي على ذلك يقول: "هذا ثابت عن مالك، وتقدم نحوه عن (ربيعه) شيخ مالك، وهو قول أهل السنة قاطبة، أن كيفية الاستواء لا تفعلها بل نجعلها، وأن استواءه معلوم كما أخبر في كتابه، وأنه كما يليق به، لا تعمق ولا تتحلق، ولا نخوض في لوازم ذلك فنيا ولا إثباتا، بل تسكت وتقف كما وقف السلف، وتعلم أنه لو كان له تأويل لبادر إلى بيانها، الصحابة والتابعون، ولما وسعهم إقراره وامراره والسكوت عنه، ونعلم يقينا مع ذلك أن الله لا مثل له في صفاته ولا في استوائه ولا في نزوله" اهـ.

١٦ وأخرج أبو نعيم في (الحلية ٣٢٥/٦) واللالكايني في (شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٢٤٩/١) والقاضي عياض في (ترتيب المدارك ٤٤/٢) عن يحيى بن الربيع قال: كنت عند مالك ودخل عليه رجل فقال: ما تقول فيمن يقول القرآن مخلوق؟ فقال مالك: (زندق؛ فاقتلوه)، فقال: يا أبا عبد الله إنما أحكي كلاما سمعته، فقال: (لم أسمع من أحد إنما سمعته منك)، وعظم هذا القول..

٧ وأخرج ابن عبد البر عن عبد الله بن نافع قال: كان مالك يقول: (من قال القرآن مخلوق يوجع ضريا ويحبس حتى يتوب)، كذا في السنة لعبد الله بن أحمد ص ٥. وقد أخرجه الحافظ الذهبي في (العلو) ص ١٠٤ عن ميمون البكري، بلفظ: "من قال: (القرآن مخلوق) يستتاب، فإن تاب والا ضربت عنقه".

وفي تمام ذلك أورد له الذهبي بنفس المصدر قوله: "القرآن كلام الله، وكلام الله منه، وليس

من الله شيء مخلوق .. فما بال الأشعرية يقولون، إنه خلق في اللوح المحفوظ، ثم أخذه جبريل فتلقيه عنه النبي عليهما السلام، فهو عبارة وحكاية عنه؟

(٨) كما أخرج أبو داود في (مسائل الإمام أحمد ص ٢٦٣) وآخرون، عن عبد الله بن نافع قال: قال مالك: الله في السماء وعلمه في كل مكان، لا يخلو منه شيء..

وبما سبق يعلم أن الإمام مالك يثبت كل ما تعطله الأشعرية وتنفيه عن الله من: رؤية، وفوقية، واستواء، وأن القرآن بلفظه هو كلام الله إلى غير ذلك من سائر صفاته تعالى وأفعاله، وعلى كل من ينتسب له (مالك) إذا إن كان صادقا، أن يتبعه في معتقده على نحو ما يتبعه في مذهبه الفقهي.

#### ٤- وفي النبي عن علم الكلام

##### والمصوبات في الدين، ورد أن مالك:

(٩) «كان يقول: (الكلام في الدين أكرهه، ولم يزل أهل بلدنا يكرهونه وينهون عنه، نحو الكلام في رأي جهنم والقدر، وكل ما أشبه ذلك، ولا يحب الكلام إلا فيما تحته عمل، فأما الكلام في دين الله وفي الله، فإسكوت أحب إلي لأني رأيت أهل بلدنا ينهون عن الكلام في الدين إلا فيما تحته عمل)». كذا ذكره ابن عبد البر في (جامع بيان العلم وفضله) ص ٤١٥.

(١٠) كما ذكر أبو نعيم في الحلية ٣٢٥/٦ من طريق عبد الله بن نافع، قوله: «لو أن رجلا ركب الكباش كلها بعد إلا يشرك بالله، ثم تخلى من هذه الأهواء والبدع وذكر كلاماً - دخل الجنة..»

(١١) وذكر الهروي في (ذم الكلام) من طريق إسحاق بن عيسى، قوله: «من طلب الدين بالكلام ترندق، ومن طلب المال بالكيمياء اهلِس، ومن طلب غريب الحديث كذب..»

(١٢) وأخرج الخطيب في (شرف أصحاب الحديث) ص ٥ وغيره، عن إسحاق بن عيسى قال: «سمعت مالكا يعيب الجدل في الدين ويقول: كلما جاءنا رجل أجدل

من رجل، أؤادنا أن نرد ما جاء به جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم»، وفي لفظ: تركنا ما نزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم لجدله..

(١٣) وأخرج الهروي في (ذم الكلام) عن عبد الرحمن بن مهدي قال: «دخلت على مالك وعنده رجل يسأله فقال: (لعلك من أصحاب عمرو بن عبيد، لعن الله عمرو بن عبيد فإنه ابتدع هذه البدعة من الكلام، ولو كان الكلام علماً لتكلم فيه الصحابة والتابعون كما تكلموا في الأحكام والشرائع)..»

(١٤) كما أخرج بنفس المصدر عن أشهب بن عبد العزيز قال: «سمعت مالكا يقول: (ياكم والبدع)، قيل يا أبا عبد الله، وما البدع؟ قال: (أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته، ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة والتابعون لهم بإحسان)..»

(١٥) وأخرج أبو نعيم في الحلية ٣٢٤/٦ عن الشافعي قال: «كان مالك بن أنس إذا جاءه بعض أهل الأهواء قال: أما إني على بينة من ربي وديني، وأما أنت فشاك فاهذب إلى شاك مثلك فخاصمه..»

(١٦) وروى ابن عبد البر في جامع البيان ص ٤١٧ عن ابن خويز منداد المصري المالكي قال في كتاب الإجازات: «قال مالك: (لا تجوز الإجازات في شيء من كتب الأهواء والبدع والتنجيم)، وذكر كتباً ثم قال: (وكتب أهل الأهواء والبدع عند أصحابنا: هي كتب أصحاب الكلام من المعتزلة وغيرهم، وتفسخ إجازة في ذلك)..»

(١٧) وعنه كما في السير قوله: «الجدال في الدين ينشئ المراء، ويذهب بنور العلم، ويقسي القلب، ويورث الضغن»

وبعد، فهذه لمحات وأقوال ومواقف لإمام دار الهجرة، حريصة بالاعتبار وبأن تحتذى.. لكن يبقى السؤال: أين الأشعرية والمالكية منهم بالذات من كل هذا؟ وإلى لقاء، والحمد لله رب العالمين.

# فاحشة كبرى

مستقبلها الديني وجعلها عالة على المجتمع وعلى سرتها لأن الرجال لا يرغبون في الزواج منها ومن الذي سزوج بزانية؟ وقد قال الله عز وجل:

(النور: ٣).

الزنا جريمة على النطفة توضع في رحم حرام. وتنسب لغير نسيها. وتورث غير مورثها. ويحرم عليها غير محارمها. وقد توضع في دار الحضنة. لا أم لها ولا أب. عالة على الأمة مجردة من عطف الأبوة وحنان الأمومة. وقد تواد في أي طور من أطوار حياتها ظلماً وعدواناً وهي لا ذنب لها وإنما للتخلص من شخصيتها. قال الله عز وجل: «وإذا تزود زينة» (٩). (التكوير: ٨-٩).

الزنا عقوبته عاجلة واجلة. فإذا شاع في قوم جلب لهم سحق الله وغضبه وعقابه. وكان سبباً في انتشار الأسقام والأوجاع التي لم تكن فيمن قبلهم. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا ظهر الزنا والربا في قوم فقد أحلوا يانفس عذاب الله» (صحيح الترغيب: ٦٩٢). وقال صلى الله عليه وسلم: «يا معشر المهاجرين، خمس إذا ابتليتم بهن، وأعوذ بالله أن تدركوهن: لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها، إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا» (صحيح الجامع رقم ٧٩٧٨).

كما أخبر صلى الله عليه وسلم أن ظهور الزنا من أمارات خراب العالم. وهو من اشراط الساعة. عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «لا حدثنكم حديثاً لا يحدثكم أحد بعدي،

الحمد لله وكفى. وسلام على عباده الذين اصطفى».

أما بعد: فإن سعادة الأمة وعزتها وكرامتها تبني على فضائلها وشيمها وأخلاقها. فتمت استقامت الصفات والأخلاق استقامت احوال الأمة. وتمكنت من السيطرة على مصالحتها. وجلب الخير لها. ودفع الأذى عنها. أما إذا تدهورت الأخلاق وانحطت المكارم وذهبت المحاسن. وجاهرت بالذنوب والسيئات كانت عرضة للفناء والهلاك.

وقد قص علينا رب العزة عز وجل من أخبار الأولين ما حل بهم لما عصوا أمر ربهم. ليكون فيها عبر وعظة ومزدرج. وذكرى

من أنسى نسجه وهو شهيد (ق: ٢٧). قال تعالى:

من غلبه مغرورها من غلبه مغرورها (الأنعام: ٦).

إلا وإن من أخطر الذنوب على الفرد. وعلى الأسرة. وعلى المجتمع ذنب عظيم. وجريمة شتاء. وفاحشة كبرى فيها الخنا والردى اتدرون ما هي؟ جريمة الزنا. يل إن الزنا هو من أخطر المعاصي وأكبرها فساداً. واشنعها إجراماً. فيه جرأة على رب العالمين، بانتهاك محارمه. وتعتدي حدوده ومخالفة أمره ونهيه. وفيه خيانة للمجتمع بالتعتدي على أخلاقه. وفضائله. واختلاط أنسابه. وخيانة للفرش والأسرة بانتهاك حرمة والتعتدي على حقوقه. وفيه خيانة للمرأة وغدر لها. وارقاء ماء الحياء من وجهها. وتمزيق كساء العفة عنها. وفيه هدم بيت المرأة وتحطيم

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من أشرط الساعة أن يقل العلم، ويظهر الجهل، ويظهر الزنا، ويقل الرجال، وتكثر النساء، حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد» (البخاري: ٩/٢٣٠/٥٢٣١). ومسلم (٤/٢٠٥٦/٢٦٧١).

ولما كانت مقسدة الزنا من أعظم المفسدات، كانت عقوبته في الدنيا أقسى العقوبات. قال الله تعالى:

﴿لَا يَجْزِيكَ فِيهَا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَلَا مَا مَلَكَتْ شِمَالُكَ﴾ (النور: ٢).

وأما في الآخرة مضاعفة العذاب.

قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَجْزِيكَ فِيهَا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَلَا مَا مَلَكَتْ شِمَالُكَ﴾ (النور: ٢).

نفسه، محمد، نه (الفرقان: ٦٨-٦٩).

أما إذا كان سبق له الزواج وزنى فعقوبته أشد: فهو حلال الدم. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة» (البخاري: ٦٤٨٤)، ومسلم (١٦٧٦). والثيب: من سبق له الزواج، ويطلق على المرأة).

إن جريمة تؤدي إلى القتل لجريمة بالغة تعبر عن كون مرتكبها غير صالح للبقاء في المجتمع: فهو جرمومة فاسدة يجب القضاء عليها لا تفسد المجتمع كله.

ومن صور عذاب الزناة ما جاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم وفيه: «فانطلقنا فأتبنا على مثل التنور فاطلعنا فيه، فإذا فيه رجال ونساء عراة، وإذا هم ياتيهم لهب من أسفل منهم فإذا أتاهم ذلك اللهب ضوضوا، فقلت له: من هؤلاء؟ فقال: هم الزناة والزواني» (البخاري: ١٣٨٦). معنى: ضوضوا: أي، صاحوا، ومعنى: التنور: الفرن.

بالإضافة إلى هذه العقوبات فإن الزنا فيه مفسد عظيمة يفسد القلب والفكر، ويوجب الذل والعار، ويضيع التسلسل ويخلط الأنساب. وينشر الأمراض التناسلية: فهو فساد في الدين والدنيا والفرد والمجتمع، ويوجب الفقر، ويكسو صاحبه سواد الوجه وثوب المقت بين الناس. ولعظم هذه الجريمة وخطورها على الفرد

والمجتمع بل على الأمة كلها، حذر الله تعالى من قريها. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾ (الإسراء: ٣٢) والقول الكريم: «ولا تقرّبوا، أكد- لا شك- وأبلغ في الدلالة من «ولا تزنا»، لما يحمل من تحذير حاسم من الاقتراب من منطقة هي في الأمور الحسية منطقة خطر كالمواد المشتعلة، ممنوع الاقتراب».

مثال ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم: «فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه. ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه» (البخاري: ٥٢). ومسلم (١٥٩٩). ومعنى: استبرأ: طلب البراءة لدينه وعرضه من النقص والشين. وفيه دليل على أن طلب البراءة للعرض ممدوح كطلب البراءة للدين.

#### علاج ناجح لهذه الجريمة المنكرة:

وقد عالج الدين هذه الجريمة المنكرة بالعلاج الناجح وقاية من الوقوع فيه فقطع كل سبب يوصل إليه وسد كل نافذة تطل عليه، فأمر الله تعالى بغض البصر قال تعالى:

﴿لَا يَجْزِيكَ فِيهَا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَلَا مَا مَلَكَتْ شِمَالُكَ﴾ (النور: ٣٠-٣١).

وفي نقديته الأمر بغض البصر على الأمر بحفظ الفروج إشارة إلى أن غض البصر من أسباب حفظ الفروج، وعدم الغش من أسباب عدم حفظ الفروج. وقد بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التحذير من النظرة حتى عدها من الزنى.

فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى مدرّك ذلك لا محالة، فالعينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل زناها الخطى، والقلب يهوى ويتمنى، ويصدق ذلك الفرج ويكذبه» (مسلم: ٢٠٤٧/٤).

وحرم على المرأة أن تسافر وحدها من غير محرم يحرسها ويحميها ويغار عليها ويدافع عنها. وكان ذلك العمل علامة الإيمان الكامل واليقين الصادق. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:



لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم، إلا مع ذي محرم، (مختصر مسلم (٦٤٦).

وقال صلى الله عليه وسلم: لا يحل لامرأة أن تسافر إلا ومعها ذو محرم منها، (صحيح الجامع (٧٤٦).

كذلك حرم على الرجال خلوتهم بالنساء، وحرم على النساء خلوتهن بالرجال: فعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يخلون أحدكم بامرأة إلا مع ذي محرم، (البخاري: (٥٢٣٣)، ومسلم: (١٣٤١).

وكذلك حرم دخول الرجال على النساء الاجنبيات. فعن عتبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اياكم والدخول على النساء، فقال رجل من الأنصار: أفرأيت الجمو؟ قال: «الجمو الموت»، (البخاري (٥٢٣٢)، ومسلم (٢١٧٢)، والجمو:

قريب الزوج كأخيه، وابن أخيه، وابن عمه. كذلك حرم أن تمشي المرأة في الطرقات وتغشى المجتمعات بوضع يغري مرضى القلوب: فقد قال الله عز وجل: «وَلَا يَصْرُقُ الزَّهْرَ يُعَلِّمَ مَا يَخْفَى مِنْ بَيْتِهِمْ»، (النور: ٣١).

وقد ارشد رسول الله صلى الله عليه وسلم المرأة أين تمشي في الطريق. فعن أبي أسيد الانصاري، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو خارج من المسجد: فاختلط الرجال مع النساء في الطريق. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء: «استأخرن فإنه ليس لكن أن تحققن الطريق. عليكن يحافات الطريق». فكانت المرأة تلتصق بالجدار حتى إن ثوبتها ليلتصق بالجدار من لصوقها به. (صحيح سنن أبي داود (٥٢٧٢).

والمعنى: أي، ليس لكن السير وسط الطريق. عليكن بحافة الطريق. قلت: فأين أخواتنا اليوم من هذا التوجيه النبوي؟

كذلك حرم التبرج: فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صنفان من أهل النار لم أرهما: قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات

رؤوسهن كاستمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة. ولا يجدن ريحها. وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا»، (مسلم (٢١٢٨).

كذلك حرم على المرأة أن تستعطر وتتمر على الرجال الأجانب: فعن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كل عين زانية». والمرأة إذا استعطرت فمرت بالمجلس فهي كذا وكذا، يعني: زانية. (البخاري (٤/٧٢/١٨٦٢)، ومسلم (١٢/٩٧٨/١٣٤١).

وعن موسى بن يسار قال: مرت بأبي هريرة امرأة وريحها تعصف فقال لها، أين تريدان يا أمة الجبارة؟ قالت: إلى المسجد. قال: وتطيبين؟ قالت: نعم. قال: فأرجعي فاغتسلي. فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا يقبل الله من امرأة صلاة خرجت إلى المسجد وريحها تعصف حتى ترجع فتغتسل (صحيح الترغيب (٢٠٢٠).

وكذلك الأوجب الاستئذان عند دخول البيوت: حفظا للحرمان ومنعا من الاطلاع على العورات فل الله تعالى

﴿...﴾ (النور: ٢٧-٢٨).

وحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم من مصافحة المرأة الأجنبية: فعن معقل بن يسار رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له». (صحيح الجامع رقم (٥٠٤٥).

وكذلك الأبعد عن مشاهدة الأفلام والمسلسلات الخليعة الماجنة، وكذا عدم استماع الأغاني المحرمة الفاحشة التي تصف المرأة ومحاسنها. بهذا المنهج الذي ذكرناه على عجل، متى التزمنا به نستطيع أن نضيق مناهج هذه الجريمة، ونقضي على هذا الداء ويعيش الناس حياة الطهر والنقاء. فقد قيل: «الوقاية خير من العلاج». والمسبيات معلقة بأسبابها. والله وحده الهادي إلى سواء السبيل.



مختلفا ای سنا تھا جسے حضرت مولانا

100

[illegible]

**معاشر المسلمين:** الدنيا تقطع باقدام. ومفاوز الآخرة تقطع بقلوب. وإن في النفوس ركونا إلى السهل والهيّن، ونفورا عن المكلف والشاق. والحازم يرفع نفسه إلى معالي الأمور، ويروضها حتى تألف جلال المطالب، وتطمح إلى أعالي الذرى، حتى إذا ما عرفت العزة نفرت من الذلة، وإذا ذاقَت لذة الروح استصغرت لذة الجسد: (ومن رزق قسرا، وسرفه سرفه، ومنه منتهى منتهى) (الأنبياء: ١٩).



يجد حلاوة الايمان إذا سلم من مرض الأهواء المضلة، والشهوات المحرمة، وإذا مرض وسقم لم يجد حلاوة الايمان، بل يستحلي ما فيه هلاكه، من الأهواء والبدع والمعاصي والمنكرات انتهى كلامه - رحمه الله -.

**نفس حلاوة لا بد**

معاشر الإخوة: ومعنى حلاوة الايمان هو استلذاذ النفوس للطاعات، وتحملها المشقات في رضا الله - عز وجل -، ورضا رسوله محمد - صلى الله عليه وسلم -، وإيثارها ذلك على عرض الدنيا، ذلك أن حلاوة الايمان ولذة العبادة هي راحة النفس، وسعادة القلب، وإشراخ الصدر عند القيام بالمطلوبات الشرعية، من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة من كل ما يحبه الله ويرضاه، وهي حلاوة عجيبة، تختلف من شخص إلى شخص، ومن حال إلى حال، وفيها قوة وفيها ضعف، ولها إقبال ولها إدبار؛ فسيحان من فاءت بين الخلق في همهم، حتى ترى بين الهمتين أبعد ما بين المشرقين والمغربين.

**من نمرت حلاوة لا بد**

حلاوة الايمان - عباد الله - مفتاح الثبات على طاعة الله، ولذة العبادة - حفظكم الله - سر الصمود أمام القتن. معاشر الأحبة: لذات الدنيا مصحوبة بالمنقصات والمكدرات، ولذة العمل الصالح نقية خالصة، لذة الدنيا يعتريها الملل، ولذة العمل الصالح لا ملل فيها، بل كلما زاد من العمل الصالح زادت اللذة والسعادة، لذة الدنيا قد تفتت على العبد لذة الآخرة، ولذة العمل الصالح مدرّكة في الدنيا

اللسان لا يصمت، والجوارح لا تسكن، والفكر لا يحد، فإن لم تشغل بالعظام شغلت بالصغائر، وإن لم تستعمل في الخير انصرفت إلى الشر؛ فسيحان من أشهد بعض عباد جنته قبل لقائه، وفتح لهم أبوابها في دار العمل فاتاهم من روحها، ونسيمها، وطيبها، ما استفرغ قواهم يطلبها، والمسابقة إليها، حتى قال بعض السلف: "إنه لتتربى أوقات أقول: إن كان أهل الجنة في مثل هذا إلهم لفي عيش طيب"، نعم - حفظكم الله -، شتان بين من ينعم بدنا، ويهلك قلبا، ومن يتعب بدنا ويسعد قلبا، خفت الجنة بالمكاره، وخفت النار بالشهوات.

**لا بد من له حلاوة**

معاشر المسلمين: ما الذي دعا هؤلاء الأخيار ليقولوا ما قالوا؟ وما الذي بعث فيهم هذه الهمم العالية؟ إنه استطعامهم بحلاوة الايمان، واستلذاذهم بلذية العبادة، يقول الحافظ ابن رجب - رحمه الله -: الايمان له حلاوة، وطعم يذاق بالقلوب، كما تذاق بالهم حلاوة الطعام والشراب، والايمان هو غذاء القلوب وقوتها، كما أن الطعام والشراب هو غذاء الأبدان وقوتها، والجسد يجد حلاوة الطعام والشراب عند صحته، فإذا سقم لم يجد حلاوة ما يتفقه، بل قد يستحلي ما يضره، فكذلك القلب:

والأخرة.

### الأسباب الجالبة لحلاوة الإيمان

أيها المسلمون: أما الأسباب الجالبة لحلاوة الإيمان ولذة العبادة فأولها وأهمها تزكية النفس وتطهيرها: فمن شرب من إناء متسخ فلن يجد الحلاوة التي ينشدها، ولو أنه نظفه وظهره، ثم سكب فيه الماء فسوف يجد الحلاوة الكاملة. والعذوبة التامة. والقلب الذي يتلبس بمقاذورات المعاصي، وأدران الخطايا، وأوساخ الشهوات، لا يجد حلاوة الإيمان، وفي الحديث الصحيح: "ثلاث من فعلن فقد طعم طعم الإيمان، من عبد الله وحده، وأنه لا إله إلا الله، وأعطى زكاة ماله طيبة بها نفسه، وزكى نفسه أخرجته أبو داود، وغيره، بسند صحيح.

وفي دعاء النبي صلى الله عليه وسلم: "اللهم أنت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها. أنت وليها ومولاها" (رواه مسلم)، ويقول بشر بن الحارث-رحمه الله-: لا يجد العبد حلاوة العبادة حتى يجعل بينه وبين الشهوات حائطا من حديد.

أيها الأخوة، وتكون التزكية بإقامة فرائض الله باطنا وظاهرا، ولزوم السنة، مستعينا بالله، متبرئنا من حوله وقوته، وأول ذلك توحيد الله-عز وجل-، والاخلاص له، وصدق التوكل عليه، والاعتماد عليه، والاستعانة به، مع محبته ودوام ذكره، والسكون إليه، والطمأنينة إليه، وإفراده بالحب والخوف، والرجاء والتوكل؛ فيكون-سبحانه- هو المستولي على هموم العبد، وعزماته، وإراداته، فمن تعلق قلبه بربه وجد لذة في طاعته، وامتنال أوامره. لا تدانيها لذة، ومن قرئ عينه بالله قرئ منه كل عين، فمن قرئ عينه بالله قرئ منه كل عين، ومن لم تقر عينه تقطعت نفسه عليه حسرات.

أيها الأخوة، ومن التزكية أن يجاهد العبد نفسه في التوبة من الذنوب، ويكثر التوبة والاستغفار، متبرئنا من حوله وقوته، سائلا ربه الإيمان والتوفيق والتسديد، والعبد كلما ازداد عبودية لله واقتارا ازداد لنفسه

أزدرأ واحتقاراً، وتعلق قلبه بربه وحده؛ ولهذا خاف من خاف من الصالحين التفاق على نفسه، يقول المطرف بن عبد الله بن الشخير: "لأن أبيت ثائما وأصبح نادما، أحب إلي أن أبيت قائما وأصبح معجبا". فالمعجب لا يصعد له عمل، وأتين المذنبين أحب إلى الله من زجل المسبحين المدلين، وأحب القلوب إلى الله قلب تمكّن منه الاتكسار. وملكه الافتقار، فهو ناكس الرأس بين يدي ربه، لا يرفع رأسه إليه حياء وخجلا.

ومن الوسائل العظيمة الجالبة للذة والحلاوة الدعاء: فهو السلاح الذي لا ينبو، وقد جاء في الحديث: "أسالك نعيما لا ينقذ، وقرة عين لا تنقطع" (رواه أحمد).

وليكثر العبد من قراءة القرآن بالتدبير، والتقرب إلى الله بالثواب بعد الفرائض، ومداومة ذكر الله، وإيثار محابه على محاب النفس عند غلبة الهوى، ومشاهدة بره، وإحسانه، وإكرامه، وانعامه، واغتنام وقت السحر، ووقت النزول الإلهي، ومجالسة الأخيار والصالحين.

### أعظم لذة في الدنيا والأخرة

وبعد عباد الله: فالمحبة العظيمة تورث شوقا عظيما، وأعظم لذة في الدنيا أن تستغفر الله، كما أن أعظم لذة في الآخرة هي النظر إلى وجهه الكريم؛ ولهذا جمع النبي-صلى الله عليه وسلم- في دعائه: "أسألك لذة النظر إلى وجهك الكريم، والشوق إلى لقائك"، يقول بعض السلف: "أطيب ما في الدنيا معرفة الله ومحبته، وأطيب ما في الآخرة رؤيته"، وقال بعض الصالحين: "مساكين أهل الدنيا؛ خرجوا منها وما ذاقوا أطيب ما فيها، قيل له، وما أطيب ما فيها؟ قال: محبة الله، ومعرفة، وذكره".

أعود بالله من الشيطان الرجيم: (

قوله: لا يعلمون إلا شكراً، (الزمر: ٩).

### من موانع حصول حلاوة الإيمان

أيها المسلمون: إذا كانت هذه هي حلاوة الإيمان، وهذه أسباب تحصيلها واثرها فاعلموا أن من موانع حصولها المعاصي والذنوب؛ فإن المعاصي حجاب غليظ يمنع إدراك حلاوة الإيمان، ولذة



العبادة. لما تورثه هذه المعاصي من قسوة وغلظة. وجفاء. حتى قال بعض السلف: ما ضرب الله عبداً بعقوبة أعظم من قسوة القلب. فرب شخص أطلق بصره فحرم نور البصيرة. أو أطلق لسانه فحرم صفاء القلب. أو اثر شبهة في مطعم فاضلهم صدره. وخرم قيام الليل ولذة المناجاة. يقول ذو التون- رحمه الله-: وكما لا يجد الجسد لذة الطعام عند سقمه. كذلك لا يجد القلب حلاوة العبادة مع الذنوب".

ألا فاتقوا الله-رحمكم الله-. واعلموا أن الغموم والهموم والاحزان والضيق قد تكون عقوبات عاجلة. والاقبال على الله، والانابة إليه. والرضا به. وامتلاء القلب من محبته واللهج بذكره. والفرح والسرور بمعرفته هي ثواب عاجل وجنة فعجلة. وعيش كريم. لا يدانيه عيش. وترك المعاصي والذنوب فيه حياة القلوب. فإذا حيت القلوب ذاق العبد حلاوة الايمان. ولذة العبادة. فراقبوا الله- رحمكم الله-. في جميع اعمالكم. واخلصوا له. فتمتى تحققت المراقبة حصل الانس. فيا لذة عيش المستأنسين. وبيا لخسارة المستوحشين.

هذا وصلوا وسلموا على الرحمة المهداة، والنعمة المسداة. نبيكم محمد رسول الله. فقد أمركم بذلك ربكم فقال عز من قائل: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا وَسَلِّمُوا عَلَى نَبِيِّكُمْ هَذَا مِنْ دَلِيلِ الْإِحْرَابِ)

(٥٦).

اللهم اعز الاسلام والمسلمين. واذل الشرك والمشركين. واحم حوزة الدين. واخذل الطغاة والملاحدة وسائر اعداء الملة والدين. اللهم امننا في اوطاننا. واصلح امنتنا وولاة امورنا. واجعل اللهم ولايتنا فيمن خافك واتقاك واتبع رضاك. يا رب العالمين.

اللهم انا نسالك العافية من كل بلية. والشكر على العافية. اللهم انا نستدفع بك كل مكروه. ونعوذ بك من شره. اللهم انا نعوذ بك من البرص والجنون والجذام ومن سيئ الاسقام.

(رسالة في لزوم حكمة في الآخرة)  
حكمة في عذاب النار (البقرة: ٢٠١).  
(تفسير القرآن العظيم)  
(الصفات: ١٨٠-١٨٢).

## المقدمة

تتقدم أسرة مجلة التوحيد بأجمل التهاني للباحث. وذلك بمناسبة حصوله على درجة الدكتوراه في الفقه. من جامعة الأزهر الشريف. كلية الشريعة والقانون بتفهماً بالدقهلية. وكان موضوعها: الآثار الفقهية المرتبة على تجاوز الحد الشرعي لاستخدام الشبكة العنكبونية. وتكونت لجنة الاشراف والمناقشة والحكم على الرسالة كلا من الاساتذة: استاذ الفقه المتفرغ بالكلية. مشرفاً اصيلاً. استاذ الفقه المساعد ورئيس قسم الفقه بالكلية. مشرفاً مشاركاً.

استاذ الفقه وعميد الكلية. مناقشاً داخلياً. استاذ الفقه المتفرغ بكلية الدراسات الاسلامية والعربية بنات الزقازيق. مناقشاً خارجياً. سائلين الله تعالى للباحث مزيداً من التقدم. والله ولي التوفيق.

# بموت تلميذ الفقي .. فجأة بالمصيبة وتصبر بالبشریات

انه كان نقياً تقياً. فما وجدته حريصاً على منصب، ولا مصاباً في مقصد، رأيته يحرص على الخير مهما كان دون أي اعتبار إلا إلى المشروعية المعهودة منه ومن مشايخنا. ورأيتُه هيناً لنا متواضعاً مع كبير سنه ومقامه. ورأيتُه منقفاً حتى تحسب انه من صفوة الأثرياء. والحقيقة انه كان ميسوراً بستر الله على الانقياء؛ إذ هو مكثف بدخله الثابت من المعاش يكفيهِ ويتصدق منه على قدر استطاعته فلا تجده إلا غنياً غير مكتنز للمال. ورأيتُه محباً لإخوانه يدفعهم للعمل والبذل ويضعهم في موضع الصدارة والعمل والإعداد، ورأيتُه وفيّاً لإخوانه من السائقين أكثر من وفاء ابنائهم لهم. فيدفع الأبناء إلى ير الأبياء بجمع تراثهم ونشره صدقة على أرواحهم. ورأيتُه يتفقد حال إخوانه. ويبذل لهم على قدر وسعه من ماله وجاهه.

أما عن إحسانه لنا في المجلس: فقد وجدنا من والدنا الظهير الذي كان حريصاً على نصحننا. وتبجحننا لأنفسنا نرض بلقائه وببش حين لقيننا. يحب الكلام وأقفاً ليقيم ونسبحي السماع له جلوساً إذا تكلم. وإذا تكلم وفي شرحاً. وإذا استطرد ما استطعننا إيقافه تقديراً وتوقيراً. وإذا تمسك برأي اعتبرناه هو الجماعة طامناً انه من الرأي والرأي الآخر وليس من المقطوع فيه بجهة. إذا حضر كان حاضراً. وإذا ناقش كان غالباً. وإذا صدرناه تصدر شجاعاً لا يلين. صادقاً ليس من تصدره شين. ومع كبير سنه ومقامه كان محسناً في تفكهه. مستناً في تندرته. حافظاً ذا رؤية. جريئاً له بظرة

فعلى شيخ أنصار السنة من الله رحمت تترى. وله من تلامذته وابنائِه وإخوانه دعوات في جوف الليل إلى الله تصعد: فآللهم ارحم شيخنا ووالدنا فتحي عثمان، ووالدينا وأهلينا ومشايخنا وأصحاب الحقوق علينا وصالحى المؤمنين. انك على كل شيء قدير. وانت حسينا ونعم الوكيل.

الحمد لله كما امر ربي. والصلاة والسلام على نوري في دربي واله وصحبه والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد؛

فإن الله تعالى قدر وما يشاء ربي يفعل: ففي صباح الجمعة وفي الحادية عشرة بالتمام ونحن نستعد للصلاة الجمعة: فإذا بهاتف من الدكتور سحر فتحي بنت شيخنا ووالدنا فتحي عثمان. وما كان لأحد في الجمعية أن يتجاهل مثل هذا التواصل الكريم: لما لكافة الأسرة عندنا اجمعين. فمكاسبهم من مكانة والدنا رحمه الله. فلما تواصلت معها إذ بها تخبرني بقضاء الله في الوالد. وكل شيء عنده بمقدار. فشاء الله أن نرتب في هذه الدقائق المعدودات قبيل الجمعة بلحظات: إذ لم يبق على الصلاة إلا القليل. شاء الله أن نرتب لمساجدنا من أفاضل الخطباء البدلاء ونصطحب إخواننا الاتقياء الأوفياء ونطلق لوالدنا رحمه الله. فلكم نصح ووفى وما في سعينا إلا رد قليل لوفاء كثير.

تحررنا وما في اذهاننا ترتيب ولا تدبير. فكان وصولنا قبيل الجمعة. وبتقدير اللطيف الخبير ننتهي من القسل والتكفين. وحمله إلى مسجد أنصار السنة فرع المنيرة الذي كان والدنا رئيساً له لسنوات. وما مر من الجمعة إلا لحظات معدودات. فقلت: وهذه ثاني البشریات: إذ كانت الأولى انه مات بعد مرض طويل نحسبه مكفراً للذنوب رافقاً للدرجات، والثانية هي هذا التيسير من الله. والثالثة هي الصلاة عليه بعد الجمعة في هذا الجمع المبارك الفقير يستغفرون له ويدعون. والرابعة أن الصلاة عليه في مسجده الذي افتى فيه من عمره. وتصدق فيه من ماله: فلعله له شاهد. والخامسة: وفاته في يوم جمعة. وذلك من علامات حسن الخاتمة. فقلت: الحمد لله على بشریات يرمقها أولو الالباب فهي علامات ودلائل للعلماء والطلاب.

ولشيخنا عندي شهادات اذكر منها ارتجالاً ما يحضرني بغير تحبير ولا افراط ولا تكتير: منها

## وداعاً أيها الشيخ الوفي !

( كل من دمه نوت نوت نوت )

( العنكبوت: ٥٧ ) . لقد ألم علماء ودعاة

جمعية أنصار السنة المحمدية وفاة

فضيلة الشيخ فتحي أمين عثمان

مؤرخ الجمعية . فلا شك أن أكبر واعظ

للإنسان هو الموت . فمهما امتد الأجل

وطال العمر . فلا بد من الرحيل . ولو

جعل الله الخلود لأحد من خلقه

لكان ذلك لأنبيائه المطهرين . ورسله

المقرين . وكان أولاهم بذلك صفوة

أصفيائه صلى الله عليه وسلم كيف

لا . وقد نعاها إلى نفسه بقوله : (

( الزمر: ٣٠ ) . فاللهم

أنزل الصبر على أهل وذوي ومحبي

الشيخ رحمه الله .

ورغم عزائنا في فضيلة الشيخ رحمه

الله : إلا أنه ترك بلا شك بصمات

واضحة ومعالم بيّنة وحباً في القلوب

لا ينقطع : لما يمتاز به من سلامة صدر

وفطنة وذكاء وخفة ظل ووفاء . فقد

كان رحمه همزة وصل بين قدامى

أنصار السنة وبين العلماء والدعاة

المعاصرين . فقد كان معاصراً لهم

رحمهم الله .

وكان كثيراً ما يذكر ماثرو جهاد قدامى

أنصار السنة في الدعوة إلى الله ، وما

لا يقوه من عنت وصعاب وعقبات .

وكيف واجهوا كل هذه الصعاب بإصرار

وعزيمة وإرادة صلبة لا تتهاوى ولا

تترجع . فقد كان رحمه الله بهذه

الكلمات يشحذ هممنا ويصبرنا على

العناء ومواجهة الصعوبات والمواقف

والعواصف التي تواجه الجماعة

وتهدد كيانها .

وقد كان رحمه الله يطالبنا بالصبر

والتوكل على الله . ويطالبنا ببذل

الجهد والاخلاص للدعوة . وكان

كثيراً ما يردد قوله : " من أخلص

لهذه الدعوة المباركة أعزه الله وأغناه

وكفاه .

وقد كان رحمه الله يتفقد آثار

علماء أنصار السنة القدامى وأقوالهم

وأعمالهم . فقد كان وفيّاً لمشايخه

رحمه الله . ذاكراً لحاسنهم نجلهم

ويحترمهم . فقد كان يضرب به المثل

في الوفاء لقدامى أنصار السنة وحبه

لهم . متشفلاً بتراجمهم وذكر ماثروهم

ليبين للدعاة مدى إخلاص القدامى

وحبهم لهذه الدعوة المباركة . وبذلهم

من أجلها الغالي والتفيس .

فإن نحن ذهبنا نعدد ماثرو الشيخ

والدروس المستفادة من حبه لهذه

الدعوة المباركة ووفاءه لها : لا يكفينا

المقام لسرد حكايته الشائقة وأقواله

الملهمة ودروسه اللافتة .

فأسأل الله أن يرحمه ويتجاوز عنه .

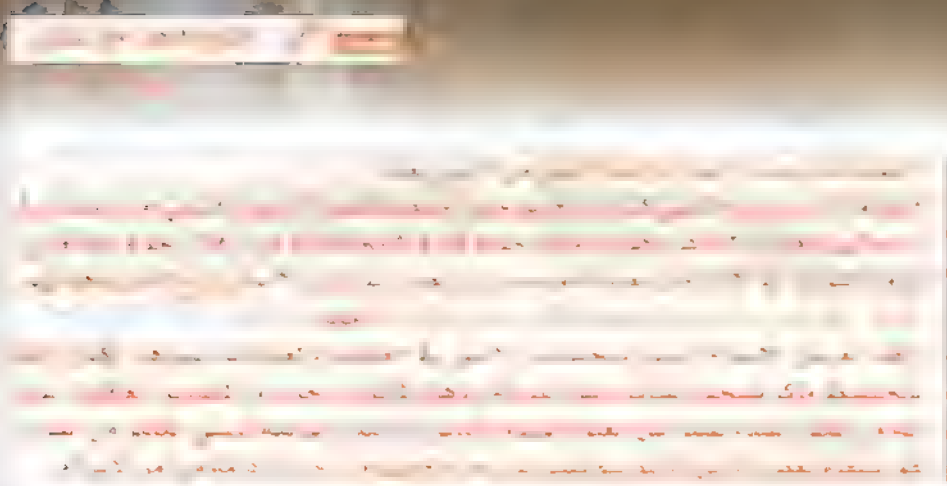
وأن يتقبله عنده . ويخلفنا خيراً منه :

فانت نعم المولى ونعم النصير . وصل

السلام على نبينا محمد وآله وصحبه

اجمعين .

# ليلة النصف من شعبان وحكم الاحتفال بها



المعنى.

في حين ينكر الشيخ أبو الوفاء درويش في كتابه «القبلة» نسبة هذا الدعاء إلى الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. مبرنا إياه من أن يقول قولاً يناقض القرآن الكريم مناقضة صريحة. ويصادم ما ورد في السنة الصحيحة مصادمة واضحة. معللاً ذلك، بقوله، تأمل هذه العبارة من الدعاء المشار إليه، اللهم إن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب شقيناً أو محروماً أو مطروداً أو مقترناً علي في الرزق فامح اللهم بفضلك شقاوتي وحرمانتي وطردتي واقتار رزقي، وأثبتني عندك في أم الكتاب سعيداً موفقاً للخيرات. فإنك قلت وقولك الحق في كتابك المنزل على لسان نبيك المرسل،

(الرعد).

(٣٩). فإن ابن مسعود لم يعلم أن ما كتبه

ولقد كان من بين ما أحاطه الناس بالبدع والخرافات ليلة النصف من شعبان. ومما يورث الحسرة أنهم يعضون على تلك البدع بالتواجد. ويرون إعادتهم إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم شيئا غريباً. ومن ذلك اعتقاد العامة واشباههم أن ليلة النصف من شعبان ليلة ذات عبادات مخصوصة. وأن الاجتماع لإحيائها بالذكر والعبادة والدعاء وقراءة القرآن مشروع ومطلوب. وتبع ذلك أن ابتدع لهم في إحيائها نظام خاص. فهم يجتمعون في المسجد عقب صلاة المغرب ويصلون صلاة خاصة باسم «صلاة النصف من شعبان». ثم يقرؤون بصوت مرتفع سورة «يس» ثلاث مرات. ثم يبتهلون بدعاء يعرف بدعاء «النصف من شعبان». يتلقفه بعضهم من بعض ويحفظونه على خال في التلقين وفساد في



الله على العباد هو ما علمه من الأسباب  
المفضية إلى مصائرهم، وعواقب أمورهم  
وخواتم شؤونهم مما يجري على سنته  
تعالى التي قال عنها: **سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ  
خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بُدْلًا  
لَهَا شَيْئًا يَسْتَحْسِنُ** (الفتح: ٢٣).  
هذا، ويقول الشيخ شلتوت: إن هذه الآية-  
يقصد تلك التي يحتج بها المبطلون- إنما  
سيقت لتقرير أن الله ينسخ من أحكام  
الشرائع السابقة ما لا يتفق واستعداد  
الأمم اللاحقة، وأن الأصول التي تحتاجها  
الإنسانية العامة كالوحدانية والبعث  
والرسالة وتحريم الفواحش دائمة ثابتة  
وهي: أم الكتاب، الإلهي الذي لا تغيير  
فيه ولا تبديل، وإذن فلا علاقة لآية  
المحو والإثبات بالأحداث الكونية حتى  
تحشر في الدعاء وتذكر حيثية له.

وعن العبارة التي وردت في الدعاء، وهي:  
«في ليلة النصف من شعبان المعظم التي  
يفرق فيها كل أمر حكيم ويبرم»، يقول  
الشيخ شلتوت: هو وصف غير صحيح  
لهذه الليلة، فإن الليلة التي يفرق فيها  
كل أمر حكيم ويبرم هي ليلة القدر في  
رمضان بشهادة القرآن الكريم: **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ  
فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ** (القدر: ١)، وقوله تبارك  
وتعالى: **شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ  
الْقُرْآنُ كُلُّهُ فَكَيْفَ يُفَكِّرُ مَن أَهْلَهُ  
وَالْفَرَقَانِ** (البقرة: ١٨٥)، وقوله سبحانه  
وتعالى أيضاً: **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ  
إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ** (الدخان: ٤، ٣). وبالإجماع بين هذه الآيات  
نجزم يقيناً أن الليلة المباركة التي يفرق  
فيها كل أمر حكيم هي ليلة القدر إحدى  
ليالي شهر رمضان.

حسن جداً أن يعرف الناس أن لهم خالقاً  
عليماً حكيماً سميماً بصيراً يبتهلون إليه  
ويرفعون إليه أكف الضراعة ويدعونه  
مخلصين له الدين ويفزعون إليه في  
قضاء الحاجات وكشف الكربات ودفع  
الملامات، فالدعاء علم الإيمان وشعاره،

وهو العبادة وصفوتها، وحسن جداً أن  
يجتمع المسلمون لأداء الصلاة في جماعة،  
فالجماعة سنة من سنن الهدى لا يتخلف  
عنها إلا منافق، وحسن جداً أن يتلو  
المسلمون سورة «يس»، ويتدبرون آياتها،  
ولكن الرسول الأمين صلى الله عليه وسلم  
يقول: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا  
فهو رد»، وفي الصحيحين عن عائشة رضي  
الله عنها، عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا  
فهو رد»، ولا جرم أن تخصص هذه الليلة  
بمثل هذا النظام من القراءة والدعاء ثم  
يكن عليه أمر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم، ولا أمر خلفائه الراشدين، فهو إذا  
من محدثات الأمور التي نهانا الرسول  
صلى الله عليه وسلم عنها، والله تبارك  
وتعالى يقول: **رَمَا نُنَكِّدُ الزُّنُوفَ مُحْذَرَةً  
وَمَا تَهَكُّمُ عَنْهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ  
الْعِقَابِ** (الحشر: ٧)، وقد بين لنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مضان إجابة الدعاء.

وعن عدم مشروعية الاحتفال بليلة  
النصف من شعبان وعن كونه بدعة  
يذكر سباحة الشيخ عبد العزيز بن باز  
رحمه الله في كتابه، التحذير من البدع،  
قوله: «والآيات والأحاديث في هذا المعنى  
كثيرة، وهي تدل دلالة صريحة على أن  
الله سبحانه وتعالى قد أكمل لهذه الأمة  
دينها وأتم عليها نعمته، ولم يتوف نبيه  
عليه الصلاة والسلام، إلا بعدما يبلغ البلاغ  
المبين، وبين للأمة كل ما شرعه الله لها من  
أقوال أو أفعال، فكل بدعة مردودة على  
من أحدثها ولو حسن قصده».

ويتابع سماحته الحديث عن تخصيص  
يومها بالصيام قائلاً: «وليس على ذلك  
دليل يجوز الاعتماد عليه، وقد ورد في  
فضلها أحاديث ضعيفة لا يجوز الاعتماد  
عليها، أما ما ورد في فضل الصلاة فيها  
فكله موضوع، كما نبه على ذلك كثير من  
أهل العلم».

وينتهي سماحته كلامه قائلاً: «فلو كانت



ليلة النصف من شعبان أو ليلة أول جمعة من رجب أو ليلة الإسراء والمعراج يشرع تخصيصها باحتفال أو شيء من العبادات لأرشد إليه أو فعله بنفسه (أي الرسول صلى الله عليه وسلم) ولو وقع شيء من ذلك لنقله الصحابة رضي الله عنهم إلى الأمة ولم يكتموا عنها. وهم خير الناس وأنصح الناس بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.. وبعد أن خلص سماحته إلى أنه لم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه رضي الله عنهم شيء في فضل ليلة أول جمعة من رجب ولا في فضل ليلة النصف من شعبان نجده يقول: «فاعلم أن الاحتفال بهما بدعة محدثة في الإسلام. وكذلك تخصيصهما بشيء من العبادة بدعة منكورة».

وتأكيداً لهذا المعنى السليم والحكم الصحيح يقول الشيخ شلتوت: والذي صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وحفظت روايته عن أصحابه، وتلقاه أهل العلم والتمحيص

بالقبول إنما هو فقط شهر شعبان كله، لا فرق بين ليلة وليلة، وقد طلب فيه على وجه عام الإكثار من العبادة وعمل الخير، وطلب فيه الإكثار من الصوم على وجه خاص، تدريباً للنفس على الصوم. وتعظيم رمضان إنما يكون بحسن استقباله والاطمئنان إليه بالتدريب عليه وعدم التبرم به، أما خصوص ليلة النصف والاجتماع لإحيائها وصلاتها ودعائها فلم يرد فيها شيء صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعرفها أحد من أهل الصدر الأول.. اهـ.

على أنه ينبغي أن يعرف أن تفضيل إنسان أو زمان أو مكان أو جهة عن غيره لا يكون لذاته. إنما يكون باجتماع الله له واصطفائه على ما سواه، فالحذر أن تقع في مصيبة الخلط بين ما يصح الاعتقاد به من غيب الله، وبين ما يُظن للعمل به على أنه فضيلة من الفضائل، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين.

### عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى فضيلة الشيخ / محمود إسماعيل، الرئيس السابق لجمعية أنصار السنة المحمدية ببورسعيد . اللهم فاغفر لعبدك الصالح محمود إسماعيل وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأسكنه فسيح جناتك، يا رب العالمين.

### عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى فضيلة الشيخ أحمد جاد رئيس فرع أنصار السنة بالعبادية. وتقدم اللجنة العلمية بالمجلة وأسرة التحرير بخالص العزاء لأسرة الشيخ ومحبيه، سائلين الله تعالى أن يقضله ويرحمه رحمة واسعة.





الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

[www.magalet-eltawheed.com](http://www.magalet-eltawheed.com)



# مفاجأة

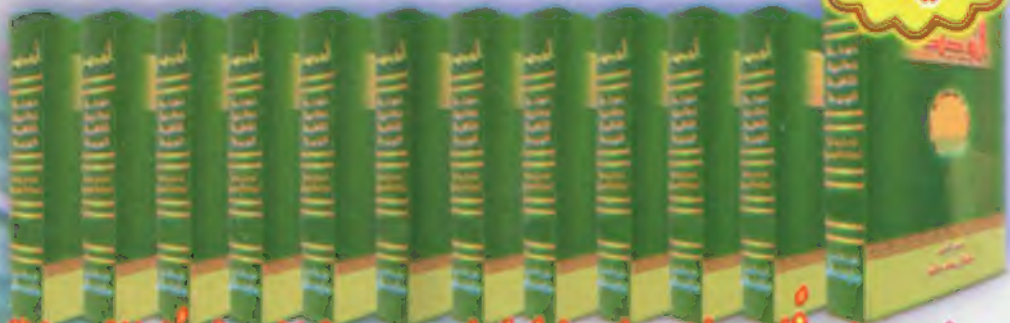


سعر الكرتونية

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا  
قيمة



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونية الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513